

சங்கரகார்த்தாவலி.]

உ

இரண்டாம் பகுதி

ஓம் தத் ஸத் பிரஹ்மணே நம:

ஸ்ரீமத் பரமஹம்ஸபரிவிராஜகாசாரியவர்ய

ஸ்ரீ சங்கராசாரியஸ்வாமிகள்

அருளிச்செய்த

ஆத்மபோதமும்

தத்துவபோதமும். 89

இவை

ரூபாய் 89

தஞ்சைமாநகரம்

14539

ஸ்ரீமாந். வெ. குப்புஸ்வாமிராஜர்

என்னும்

பூர்வாசிரமநாமம்பூண்டிருந்த

ஸ்ரீலக்ஷ்மி வி. பிரஹ்மாநந்தஸ்வாமிகள்

இயற்றிய

தமிழரை முதலியவற்றுடன்

தஞ்சை

“வாலஸ் பிரின்டிங் ஹவுஸில்”

பதிப்பிக்கப்பெற்றன.

இரண்டாம் பதிப்பு.

கலி. 1902. துன்மதி-வரு

லிஸை அணை அ.

Copy-Right Reserved.

ओ३म्



ஸ்ரீமதஜகத்குருஆதிசங்கராசார்யஸ்வாமிகள்.



தஞ்சை ஸ்ரீபிரஹ்மலிஷ்டபண்டித வே குப்புலாமிரஜா என்னும்  
பூர்வரகிரமநாமம்பூண்டிருந்த

ஸ்ரீ வி. பிரஹ்மாநந்தஸ்வாமிகள்.

ஸ்ரீகணேசாய நம:

## மு க வு ளை .

இக்கலியில் சகல ஜீவர்களும் மிகத்துன்ப முடையவர் களாயிருத்தலால், எல்லோருக்கும் தம்முடைய துன்பம் நீங்கிவிட வேண்டு மென்னும் விருப்ப முண்டாகின்றது. ஆனால் சம்ஸார துக்கம் மந்திரொளஷதிமுதலியவற்றால் ஒருகணம் நாழிகை மாசம் வருஷ மென்றல்முதலியனவாக நியமிக்கப்பட்ட காலம் வரையில் நீங்குகிறது. மீண்டும் வாராதபடி அத்தியந்தமாய் நீங்குகிறதில்லை. ஏனெனின் “तमेव विदिवाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय ॥ அந்தப் பிரஹ்மத்தினையே அறிந்து மிருத் தியுவைக் கடக்கின்றான். அதனைக்கடத்தற்கு வேறுவழி யில்லை.” என்னும் யஜுர்வேதம் ஞானமே மோக்யமார்க்க மென்று கூறுகின்றது. ஆதலால் உலகினர் தம் துக்க மொழிதற் பொருட்டு அவ்வுண்மைஞானத்தினை யுணருமாறு பரமகருணை நிதியாகிய பரமேசுவரன் இப்பூமியில் அவதரித்து ஸ்ரீ சங்க ராசாரிய ரென்னும் காரணப்பெயரையே தமக்குப் பெ யராகக் கொண்டு பிரஹ்மசூத்திரபாஷியாதி அநேக நூல்களைச் செய்து வேதத்தின் உண்மைப்பொருளை வெளிப்படுத்தினார். ஆனால் அவ்வாறு தாம்செய்த விரிந்த வேதாந்த நூல்களைப் பார்க் கச் சக்தியில்லாத மந்தமதியினராகிய ஆஸ்திகர்கள் எளிதினு ணருமாறு அபரோகூடாதுபூதி, ஆத்மபோத முதலிய அநேகப் பிரகரணகிரந்தங்களை இயற்றியருளினர். அவையாவும் வியாக் கியானங்களுடன் ஆரியபாஷையி லிருத்தலால் அப்பாஷையைப் பயிலுதலில்லாத தமிழ்நாட்டு ஆஸ்திகர்களாகிய அதிகாரிகளும் அறிந்துய்யுமாறு அந்நூல்களை அவ்வாசாரியர்களது திருவாக் காகிய மூலகலோகங்களுடன் தெளிவான ஓர்தமிழுரையும்சேர்த் துவெளியிட வேண்டு மென்று பலர் கேட்டுக்கொண்டமையால் அந்நூல்கள் “ஸ்ரீசங்கரகிரந்தாவல்” யென்னும்பெயரால் பதிப் பிக்கப்பட்டு வருகின்றன. அவற்றுள் அபரோகூடாதுபூதி முதற் புத்தகமாக முன்னரே பதிப்பிக்கப்பட்டுள்ளது. இப்போது ஷெ

கிரந்தாவலியின் இரண்டாம் புத்தகமாக ஆத்மபோதமும், தத்துவ போதமும் தஞ்சைமாநகரம் ஸ்ரீமார் வெ. குப்புஸ்வாமிராஜு என்னும் பூர்வாசிரம நாமப்பூண்டிருந்த ஸ்ரீலக்ஷ்மி-வி. பிரஹ்மநந்த ஸ்வாமி அவர்களால் செய்யப்பட்ட வுரையுடன் வெளிப்படுத்தப்பட்டது. அவற்றுள், ஆத்மபோதம் ௬௦ சுலோகங்களடங்கிய எளிதான சுலோகவடிவினது. இதன் ஒவ்வொரு சுலோகமும் ஒவ்வொரு திருஷ்டாந்தபூர்வமாக மந்தப்பிரஞ்ஞையுடைய முமுக்ஷுக்களுக்கு வேதாந்தப்பிரிக்கிரியைகளை வெளிப்படையாய்ப் போதிப்பனவாம். இதன் பாடபேதங்கள் பல வுளவாயினும் அவற்றை யெல்லாம் விலக்கி எப்பாடத்தைக்கொண்டு ஸ்ரீ பஞ்சதசியின் சம்ஸ்கிருதவிபாக்கியானகர்த்தாவாகிய ஸ்ரீ ராம கிருஷ்ணபண்டிதர் இதற்கு விபாக்கியானம் செய்திருக்கின்றனரோ! அப்பாடத்தையும் அவ்விபாக்கியானத்தையும் தழுவி யே இங்குத் தமிழுரையும் குறிப்புரையும் எழுதப்பட்டமையால் அப்பாடமே இந்நூலிலும் வைக்கப்பட்டுள்ளது. இந்நூல் எல்லாவற்றினும் எளிதாம். இதுவும் கடின மென்று எவ்வதிகாரிகளுக்குத் தோற்றுகிறதோ, அவர்கள்பேரில் கருணை கூர்ந்து ஸ்ரீமத் ஆசாரியர்கள் தத்துவபோதமென்னும் வசனவடிவ வினாவிடையான ஓர் சிறு நூலை யியற்றியருளினர். அதுவும் இத்தமிழ்நாட்டு முமுக்ஷுக்களுக்கு அத்தியந்த முபயோக முள்ளதெனக் கருதி ஷு. மூலவாக்கியங்களுக்கு வினாவிடையான தமிழ் மொழிபெயர்ப்பும் குறிப்புரையும் ஸ்ரீஸ்வாமிகளாலேயே இயற்றப்பட்டுள்ளது. இதில் முதல் முதல் வேதாந்தப்பிரக்கிரியை தெரிய விரும்புவோர் எளிதா யறியும்படி தத்துவங்கள் நிரூபிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. இவ்வாறு இவ்விரண்டு நூல்களும் மிகவுபகாரமுள்ளனவா யிருத்தல்பற்றி அவற்றை மூலத்துடன் தமிழ்விபாக்கியான மொழிபெயர்ப்புகளையும் சேர்த்து, சங்கரகிரந்தாவலியின் இரண்டாம் புத்தகமாக வெளியிடலாயின. இதில் உள்ள குற்றங்களைப் பெரியோர் மன்னிப்பாராக.

சூ. பாக்கியம் பிள்ளை,

மானேஜிங் டிராஸ்டி.

உ

விநாயகஸ்துதி.

ஏக தந்த னிணையடி தொழுவார்க்  
கேகா வினையு மெளிதினிற் கெடுமே.

சுரஸ்வதிஸ்துதி.

பூவினி லுறைவதல்லாற் புங்கவர் போற்று நாபிப்  
பூவினி லுறைவோன் வேதம் புகலுதற் கென்றே யன்ன  
னாவினி லுறையும் வாணி நாமமே நவிறு ரென்புன்  
னாவினி லுறைந்து ஞான நன்மொழி புகலு வாயே.

ஆசாரீயஸ்துதி.

நங்குரு சங்க ராசான் னாரெலா முய்யும் வண்ண  
மிங்கொரு மனித வேட மெடுத்துமெய் யபேதந் தன்னைப்  
பங்கம தில்லா தாகப் பகர்ந்திடா னாயின் மற்றோர்  
வங்கமி லாழ்ந்த சன்ம வன்கட னீந்தம் பாற்றே.

ஸ்ரீ கணேசாய நம :

## ஆத்மபோதம்.

तपोभिः क्षीणपापानां शान्तानां वीतरागिणाम् ।

मुमुक्षूणामपेक्ष्यमात्मबोधो विधीयते ॥ १ ॥

(அவதாரிகை.)

சகலலோகபூஜ்ஜியரான ஸ்ரீ சங்கராசாரியசுவாமிகள் சமத  
மாதியுடையவர்களாகிய உத்தம அதிகாரிகளுக்குச் சூத்திரபா  
ஷியம், உபநிஷத்பாஷியம், கீதாபாஷ்ய மென்னும் மூன்று \* க.  
பிரஸ்தானங்களையுஞ் செய்து, பின்னர் இம்மூன்றினையும் அவற்  
றின் வியாக்கியானமுதலியனவாகிய விரிந்த நூல்களையு மாராய்  
ந்து தாற்பரியநிச்சயஞ் செய்துகொள்ளும் சாமர்த்தியமின்றிய  
மகாமுமுகூஷுக்களான மந்தாதிகாரிகளை இரக்ஷித்தற்கு, சர்வ  
வேதாந்தசித்தாந்தசங்கிரகவடிவமான ஆத்மபோத மென்னும்  
பிரகரணத்தை வெளிப்படையாய் விளக்கும்பொருட்டுப் பிரதிஞ்  
றை செய்கின்றார் :—

तपोभिः क्षीणपापानां शान्तानां वीतरागिणां मुमुक्षूणां अपेक्ष्य अयं  
आत्मबोधः विधीयते ॥

(சுலோகார்த்தம்.) தவசுகளால் பாபம் நசித்தவர்களும், சாந்  
தர்களும் இராக மொழிந்தவர்களுமாகிய முமுகூஷுக்களை அபே  
க்ஷித்து இவ்வாத்மபோதம் விதிக்கப்படுகின்றது.

(வியாக்கியானம்.) \* உ. கிருச்சிர சாந்திராயண நித்திய

\* க. பிரஸ்தானம் = அங்கம்.

\* உ. பன்னிரண்டு தினங்களாற் சாதிக்கப்படும் விரதம் யாதோ  
அது கிருச்சிர மெனப்படும். அது பாதக்கிருச்சிராதி பேதத்தால் பன்  
னிரண்டு வகையாம்.

சந்திரனது கலை குறைதற்கிரமமாக ஒவ்வொரு கவளங் குறைத்து,  
அமாவாசையில் உபவாசமிருந்து, மீண்டும் கவளத்தைக் கலையின்படி  
விருத்திசெய்யும் விரதம் சாந்திராயண மெனப்படும்.

நைமித்திகாதிகளை அதுஷ்டித்தலாகிய தபசுகளால் ராகாதி அந்-  
தக்கரணதோஷமாகிய பாபம் நசித்தவர்களும், இதயக்கலக்க-  
மின்றிய சாந்தர்களும், இகபாசக இச்சை நீங்கியவர்களும், சம்-  
சாரக்கிரந்தியைப் பேதித்தலில் பிரயத்தினமுள்ள மோக்ஷ இச்-  
சையுடையவர்களும், \* ந. சாதனசதுஷ்டயசம்பன்னர்களுமா-  
கிய சற்புருடர்களுக்கு ஆத்மாவைத் தெரிவிக்கும் இவ்வாத்ம-  
போதப்பிரகாசனம் விதிக்கப்படுகின்றது. (க)

बोधोऽन्यसाधनेभ्यो हि साक्षान्मोक्षैकसाधनम् ।

पाकस्य वह्निवज्ज्ञानं विना मोक्षो न सिध्यति ॥ २ ॥

(அ-கை.) அப்படியானால் தபசு, யோகம், மந்திரம், கர்மம்,  
யாகமுதலிய அநேக சாதனங்க ளிருக்க மோக்ஷத்திற்குப் போத  
(ஞான)த்தையே முக்கிய சாதனமாகச் சொல்லுவ தென்னை  
யெனக் கூறுகின்றார் :—

अन्यसाधनेभ्यः बोधः हि साक्षात् मोक्षैकसाधनम् ॥

(சு-ம்.) மற்றச் சாதனங்க ளெல்லாவற்றையும் விட ஞானமே  
மோக்ஷத்திற்கு முக்கியமான நேர் சாதனமாம்.

(வி-ம்) \* ச. தபசு மந்திரம் கர்மம் யோகமுதலிய அநேக  
சாதனங்கள் பரம்பரைக்கிரமத்தால் ஞானவாயிலாக மோக்ஷத்-  
தைப் பெறுவிக்கின்றன. ஞானமோ தான் பிறந்தமாத் திரத்

இவற்றின் பேதங்களை விரிவாய் அறியவிரும்புவோர் எம்மால்  
எழுதப்பட்டுள்ள பஞ்சதசியின் ஆத்மாநந்தப்பிரகாசனம் சுவ-வது சுலோ-  
கத்தின் டிப்பணியிற் காண்க.

\* ந. (க) நித்தியாநித்தியவஸ்துவிவேகம், (உ) இகலோகபர்-  
லோகபோகங்களி லிச்சையின்மை, (ங) சமாதி ஆறனடைவு, (ச) முழு-  
க்ஷத்துவ மென்னும் நான்கு சாதனங்களை யுடையவன் சாதனசதுஷ்டய-  
சம்பன்ன னெனப்படுவன்.

\* ச. தபசு முதலியன சித்தசுத்தியைத் தந்து ஞானவாயிலாக  
மோக்ஷத்திற்குக் காரணமாம். ஆதலால் அவை மோக்ஷத்திற்குப் பரம்-  
பரைச்சாதனமாம் ; நேர்சாதனமாகா.



திலேயே அஞ்ஞானத்தை அடியோடு கெடுத்து முழுக்ஷணை  
சுவராஜ்யத்தில் அபிஷேகஞ் செய்விக்கின்றது. ஆதலால் மற்  
றச் சாதனங்களைவிட ஞானத்திற்குப் பிரதானத்தன்மை சொல்  
லப்பட்டது.

(அ-க.) அதனையே திருஷ்டாந்தத்தினால் திடமாக்குகின்  
றார் :—

पाकस्य वहिवत् ज्ञानं विना मोक्षः न सिध्यति ॥

(ச-ம்) பாகத்திற்கு நெருப்பினைப்போல ஞான மின்றி  
மோகஷம் சித்தியாது.

(வி-ம்.) உலகத்தில் சமையற்றொழிவில் விறகு நீர்முதலிய  
சாதனங்களிருந்தும் அக்கினியின்றிப் பாகம் சித்திக்கிறதில்லை.  
அதுபோல எல்லாச் சாதனங்களு மிருந்தும் ஞானமின்றி  
மோகஷம் சித்திக்கிற தில்லை யென்பது பொருள். (உ)

अविरोधितया कर्म नाविद्यां विनिवर्तयेत् ।

विद्याऽविद्यां निहंत्येव तेजस्तिमिरसंघवत् ॥ ३ ॥

(அ-கை.) கர்மங்களுக்கு விசித்திரகதியை யுண்டுபண்ணுந்  
தன்மையிருத்தலால் யாதேனும் ஓர் விசேஷகர்மம் அஞ்ஞானத்  
தை நிவிருத்தி செய்யின், ஆத்மஞானத்தா லாவ தென்னையென்  
றுசங்கித்து, கர்மத்திற்கும் அஞ்ஞானத்திற்கும் விரோதமின்மை  
யால் கர்மம் அவ்வாறு நிவிருத்தி செய்யா தென்று சமாதானஞ்  
செய்கின்றார் :—

कर्म अविरोधितया अविद्यां न विनिवर्तयेत् । तेजः तिमिरसंघवत् विद्या  
अविद्यां निहन्ति एव ॥

(ச-ம்) யாகஞ்செய்தல்முதலிய கர்மங்கள் அவித்தைக்கு  
விரோதியுபகாமையால் \* ௩. அவித்தையைக் கெடுக்கமாட்டா.

\* ௩. சேற்றினைச்சேறு கழுவமாட்டாது. அதுபோல அவித்  
தையின் காரியமாகிய கர்மம் அவித்தையினைக் கெடுக்காதென்பது  
கருத்து.

திபாதிப்பிரகாசங்கள் இருக்கூட்டத்தினைக் கெடுப்பதுபோல வித்  
தையே அவித்தையைக் கெடுக்கவல்லதாம். (க.)

परिच्छिन्न इवाज्ञानात्तन्नाशे सति केवलः ।

स्वयं प्रकाशते ह्यात्मा मेघापायंशुमानिव ॥ ४ ॥

(அ-கை.) அப்படியானால் ஆத்மா சரீரங்கடோறும் பரிச்  
சின்னமாகவே காணப்படுவதாக ஏகத்துவம் எப்படிக்கூடுமென்  
றுசங்கிக்கக் கூறுகின்றார் :—

आत्मा अज्ञानात् परिच्छिन्नः इव प्रकाशते । तन्नाशे सति मेघापाये  
अंशुमान् इव केवलः स्वयं प्रकाशते ॥

(சு-ம்) \* சு. பிரத்தியகாத்மா \* எ. மூலாஞ்ஞானத்தினால்  
\* அ. பரிச்சின்னம்போல் விளங்குகின்றது. விசாரஞானத்தினால்  
அவ்வஞ்ஞானம் நசித்தபோது \* கூ. மேகாவரணம் நீங்கிய சூரி  
யன்போலக் கேவலம் தானாகவே விளங்குகின்றது.

(வி-ம்) பரிபூர்ணமும் அத்விதீயமுமாகிய ஆத்மாவிற்கு  
அஞ்ஞானத்தினால் கற்பிக்கப்பட்ட நானாவது சரீராத்நியாசத்  
தினாலாகியதே பரிச்சின்னத்தன்மை; தத்துவதிருஷ்டியினாலாகிய  
தன்று. அதனால் அவிவேகம் கெடவே ஆத்மா கேவலமாகவே  
(தனியாகவே) பிரகாசிக்கின்றது. மேகம் நீங்கியபோது சூரிய  
னைப்போல என்பது பொருள். (ச)

अज्ञानकलुषं नीवं ज्ञानाभ्यासादि निर्मलम् ।

कृत्वा ज्ञानं स्वयं नश्येज्जलं कतकरेणुवत् ॥ ५ ॥

(அ-கை) அசண்டாகாரவிருத்தியாகிய விசாரஞான மிருக்

\* சு. பிரத்தியகாத்மா = அந்தராத்மா.

\* எ. சொருபத்தை மறைக்கும் அஞ்ஞானம் மூலாஞ்ஞான மெனப்  
படும்.

\* அ. தேசகாலவஸ்துக்களுள் எல்லைப்படுத்தப்பட்டது பரிச்சின்னம்.

\* கூ. மேகாவரணம் = மேகமூடல்.

கும்போது ஞாதிரு ஞானம் ஞேய மென்னும் \* ௧௦. திரிபுடிவடிவத்துவைதம் சித்தித்தலால் ஆத்மாவிற்கு அத்வைதம் சித்தித்ததல் கூடாதெனக் கூறுகின்றார் :—

.ज्ञानं अज्ञानकलुषं जीवं ज्ञानाभ्यासात् विनिर्मलम् कृत्वा जलं कतक-  
रेणुवत् स्वयं नश्येत् ॥

(சு-ம்) விருத்திஞானமானது அஞ்ஞானத்தால் கலக்கப் பட்ட ஜீவனை ஞானாப்பியாசத்தால் நிர்மலமாக்கி ஜலத்தைத் தேற்றும்பொடி தெளிவித்துக் கெடுவதுபோலத் தானும் கெடும்.

(வி-ம்) \* ௧௧. - அகண்டாகரவிருத்திஞானமானது அஞ்ஞானகாரியவடிவ யானென்பது முதலியவற்றால் கலக்கப்பட்டவனும், \* ௧௨. கர்த்திருத்துவ போக்திருத்துவாதி அபிமானமுடையவனுமாகிய ஜீவனை ஞானியாக்க, அதன் நீண்டகால அப்பியாசத்தினால் அவித்தையும் தற்காரியமுமாகிய மலத்தை விசேஷமாகக் கெடுத்து, மலமில்லாதவனுக்கிக் கலங்கின ஜலத்தைத் தேற்றும்பொடி தெளிவித்துத் தானும் அக்கலங்கலோடு கெடுதல் போலத் தானும் கெடுகின்றது. புத்திவிருத்தி அஞ்ஞான காரியமாகியிருத்தலால் அதிற் பிரதிபிம்பித்துள்ள ஞானம் ஆத்மாவின் ஆபாஸமாதலால் ஆத்மாவிலேயே ஒன்றாய்விடுகின்றது. அப்போது அத்வயமாகவே ஆத்மா பிரகாசிக்கின்றது என்பது பொருள்.

(௫)

संसारः स्वप्रतुल्यो हि रागद्वेषादिसंकुलः ।

स्वकाले सत्यवद्भाति प्रबोधे सत्यवद्भावेत् ॥ ६ ॥

\* ௧௦. அறிபவன், அறிவு, அறியப்படுபொரு னென்னும் மூன்று புடங்களை அதாவது பகூ (புற)ங்களையுடையது திரிபுடி. யெனப்படும்.

\* ௧௧. கண்டிக்கப்படாத பிரஹ்மவடிவ அந்தக்கரணவிருத்தி (உள்ளரிகழ்ச்சி) அகண்டாகரவிருத்திஞான மெனப்படும். அதுவே அகம்பிரஹ்மஸ்மி (யான் பிரஹ்மம்) என்னும் விருத்தியாகிய ஞானமாகும்.

௧௨. யான் செய்கிறவ னெனுந்தன்மை கரித்திருந்துவம். யான் அதுபவிக்கிறவ னெனுந்தன்மை போக்திருந்துவம்.

(அ-கை.) அப்படியானால் அபரோகூமாய் அதுபவிக்கப் படும் சம்சாரம் அத்தியந்தம் அசத்தியமா மென்பது எவ்வாறு கூடும் பிரத்தியக்ஷவிரோத மாதலால் என்னுசங்கித்து, சொப்பன திருஷ்டாந்தத்தினால் அதன் மித்தியாத் தன்மை (பெய்மை) யைச் சாதிக்கின்றார் :—

रागद्वेषादिसंकुलः संसारः स्वप्नतुल्यः स्वकाले सत्यवत् भाति प्रबोधे असत्यवत् भवेत् ॥

(சு-ம்) ராகத்துவேஷமுதலியவற்றால் நெருங்கிய சம்சாரம் சொப்பனசுமானமாய்த் தனது காலத்துச் சத்தியம்போல் விளங்குகின்றது. விழிப்புக்காலத்தில் அசத்தியம் போலாகின்றது.

(வி-ம்) \* கந. ராகத்துவேஷாதிகளால் நெருங்கியுள்ள ஜனனமாண (பிறப்பிறப்பு) வடிவ சம்சாரம், சொப்பனம் நித்தினைக்காலத்துச் சத்தியமாய்த் தோற்றி, விழித்தபோது அசத்தியமாய்த் தோற்றுவது போலத் தனது காலத்து அதாவது தனக்குக் காரணவடிவமான அஞ்ஞானமுள்ளபோது சத்தியம்போல் விளங்குகின்றது. வேதாந்தவாக்கியசிரவணத்தால் ஆத்மஞானம் வந்தபோது அசத்தியம்போலாகின்றது என்பது பொருள். (சு)

तावत्सत्यं जगद्भाति शुक्तिकारजतं यथा ।

यावन्न ज्ञायते ब्रह्म सर्वाधिष्ठानमद्वयम् ॥ ७ ॥

{அ-கை.) முற்கூறிய பொருளையே (ஐகத்து மித்தை யென்பதனையே) பிறிதோர் திருஷ்டாந்தத்தினால் திடப்படுத்துகின்றார் :—

यथा शुक्तिकारजितं (तथा) सर्वाधिष्ठानं अद्वयं यावत् न ज्ञायते तावत् जगत् सत्यं भाति ॥

\* கந. ராகம் = விருப்பு. துவேஷம் = வெருப்பு. ஆதிசபத்தால் காமம், குரோதம், லோபம், மோகம், மதம், மற்சாம், ஈரிஷை, அகூயை, டம்பம், தர்ப்பம். அகங்காரம் என்பனவும் கொள்ளப்படும்.

(ச-ம்) சத்தியில் இரஜதம்போல சர்வாதிஷ்டான அக் துவயமான பிரஹ்மம் எதுவரையில் அறியப்படவில்லைபோ, அது வரையில் ஜகத்து சத்தியமாகத் தோற்றுகின்றது.

(வி-ம்.) எப்படிச் கிளிஞ்சிலின் கரியமுதுகு முக்கோணத் தன்மைமுதலிய விசேஷஞான முண்டாகாதவரையில் இரஜத ஞானம் சத்தியம்போல் அறியப்படுகின்றதோ, அதுபோலச் சகல \* கசு. ஆரோபங்களுக்கும் \* கரு. அதிஷ்டானமும் \* கசு. அவைதமுமாகிய பிரஹ்மம் எதுவரையில் அறியப்படவில்லை யோ (தன் சொருபமாகச் சாஷ்நாதாக அநுபவிக்கப்படவில்லை யோ), அதுவரையில் \* கள. ஜகத்துவடிவமாகப் பரிணமித்த சம்சாரம் சத்தியம்போல் பிராக்ரீதியினால் தோற்றுகின்றது என் பது பொருள். (௭)

उपादानेऽखिलाधारे जगति परमेश्वरे ।

सर्गस्थितिलयान् यान्ति बुद्ध्वा नीव वारिणि ॥ ८ ॥

(அ-கை.) சகல ஜகத்தும் பிரஹ்மத்தில் உற்பத்தி ஸ்திதி நாசங்களை அடைகிறதென்று கூறுகின்றார் :—

उपादाने अखिलाधारे परमेश्वरे जगति वारिणि बुद्ध्वाः इव सर्गस्थितिलयं यान्ति ॥

(இ-ள்.) சகல ஜகத்துக்கும் \* கசு. ஆதாரமாயும், \* கசு.

\* கசு. அஃதில்லாவிடத்து அதனை யறிதல் ஆரோபமாம். இத னையே அந்நியாச மென்றும், அந்நியாரோப மென்றும், கற்பனை யென்றும் கூறுவர்.

\* கரு. எதனை யறியாதபோது ஆரோபந் தோற்றமோ, எதனை யறிந்த பாலத்து ஆரோபந் தோற்றுகிறதில்லையோ, அது அதிஷ்டான மெனப்படும்.

\* கசு. இரண்டாவதில்லாதது அவைதம். துவைதம் இரண்டாவது

\* கள. அஞ்ஞானதையில் பிரபஞ்சம் சத்தியமாய் விளங்குகிறது; ஞானதையில் அசத்தியமாய்ப் போடென்பது கருத்து.

கசு. ஆதாரம்—பற்றுக்கோடு.

\* கசு. குடத்திற்கு மண் போலிருக்கும் காரணம் உபாதானகார ணமெனப்படும்.

உபாதானகாரணமாயு முள்ள பரமேசுவரனிடத்தில் பிரபஞ்சங்கள் நீரிற்சுழிழிகள்போல் உற்பத்தி ஸ்திதி நாசமடைகின்றன. (அ)

सच्चिदात्मन्यनुस्यूते नित्ये विष्णौ प्रकल्पिताः ।

व्यक्तयो विविधाः सर्वा हाटके कटकादिवत् ॥ ९ ॥

(அ-கை.) சகல \* உஉ. திருசியப்பிரபஞ்சமும் பிரஹ்மத்தி லேயே மாயையாற் கற்பிக்கப்பட்டனவா மென்று கூறுகின்றார்:—

सच्चिदात्मनि अनुस्यूते नित्ये विष्णौ सर्वाः व्यक्तयः विविधाः (अपि) हाटके कटकादिवत् प्रकल्पिताः ॥

(ச-ம்) சத்துச்சித்துவடிவமும், எல்லாவற்றினுட்புகுந்த தும், நித்தியமும், வியாபகமுமான பிரஹ்மத்தில் சகல வியத்திக ளும் நானாவிதமாயினுப் பொன்னிற் கடகமுதலியவற்றைப்போல் கற்பிக்கப்பட்டனவாம்.

(வி-ம்) சத்துச்சித்துவடிவமாயும், மணிகளில் நூல்போல் எல்லாவற்றினுட் புகுந்ததாயும், நான்கு \* உக. அபாவமுமின் றிய நித்தியமாயும், வியாபகமாயுமுள்ள ஆத்மாவாகிய பிரஹ்மத் தினிடத்தில் தேவதிரியக்காறிகளும் ஸ்தாவராறிகளுமான \* உஉ. வியக்கிகள் யாவும் வெவ்வேறு வகையா யிருக்கினும், அவை எல் லாவற்றிற்கும் உபாதானவடிவமான பரமேசுவரனிடத்தில் பொன் னிற்கடகமுதலியவற்றைப்போலக் கற்பிக்கப்பட்டனவேயாம்; பிரஹ்மத்தைவிட வேறாகா வென்பது பொருள். (க)

\* உஉ. திருசியம் = காணப்படுவது.

\* உக. பிரகபாவம் (முன்னின்மை). பிரத்துவம்சாபாவம் (பின் னின்மை), அந்நியோந்நியாபாவம் (ஒன்றிலொன்றின்மை), அத்தியந் தாபாவம் (முழுதுமின்மை) என்னு மிவை நான்காபாவங்களாம். இவற் றின் விரிவை ஸ்ரீவிசாரசத்திரோதயம் பதினாறாவதுகூலியிலும், ஸ்ரீ வீருத்திப்பிரபாகரம் ஆறாவது பிரகாசத்திலும், வீருத்திரத்நாவலி ஏழாவது ரத்நத்திலும் காண்க.

\* உஉ. கோத்தன்மை மனிதத்தன்மை யென்னும் இவைமுதலிய, தர்மங்களிருத்தற்கு இடமாயுள்ள தெதுவோஅது வியக்கி யெனப்படும்.

यथाकाशो हषीकेशो नानोपाधिगतो विभुः

तद्देदाद्भिन्नवद्भाति तन्नाशे केवलो भवेत् ॥ १० ॥

(அ-கை)

முற்கூறிய பொருளினையே ஆகாயதிருஷ்டாந்தத்தால் திடப் படுத்துகின்றார் :—

हषीकेशः विभुः यथा आकाशः नानोपाधिगतः तद्देदात् भिन्नवत् भाति तन्नाशे केवलः भवेत् ॥

(சு-ம்) ஹிருஷீகேசனும் வியாபகனுமாகிய பரமாத்மா ஆகாயம்போல நானாவுபாதிகளையுடையவராய் அவ்வுபாதிபே தத்தால் பின்னம்போல் தோற்றுக்கொள்ளும்; அவ்வுபாதிநாசத்தில் ஏகமாகின்றார்.

(வி-ம்) \* உந. ஹிருஷீகேசனும் வியாபகனுமாகிய பரமாத்மா, ஒரே ஆகாயம் சுடபடாதிபுபாதிகளில் நானாவைப்போலத் தோற்றி உபாதி யொடுங்கியபோது ஒன்றாகவே தோற்றுவது போல், அஞ்ஞானகற்பித நானா \* உச. வுபாதிகளில் பிரதிபிம் பித்தவராய், உண்மையில் தமக்குப் பேத மில்லையாயினும், அவ்வுபாதிபேதத்தால் பேதமுடையவராக்கக் காணப்படுகின்றார். அவ்வுபாதி நசித்தபோது அதாவது பிரஹ்மாத்மைக்கியஞானத்தினால் அம்மாயாகற்பித தேகாதிபுபாதிகள் நசித்தபோது கேவலமாகின்றார் அதாவது ஒருவரே யாகின்றார். (க0)

\* உந. ஹிருஷீக+சன்=ஹிருஷீகேசன்; ஹிருஷீகம்=மனோதி இந்திரியங்கள்; சன்=அவற்றை நடத்துவோன்.

\* உச. கடமானது தனது ஆசிரயமாகிய ஆகாயத்தின் சொருபத்திற் பிரவேசியாமல் அவ்வாகாயத்தை மற்றைக் கடாகாய முதலியவற்றினின்றும் வேறுபடுத்திக் காட்டுவதுபோல, எது தனது ஆசிரயத்தின் சொருபத்திற் பிரவேசியாது அவ்வாசிரயத்தினைப் பிறவற்றினின்றும் வேறுபடுத்திக் காட்டுகின்றதோ, அப்படிப்பட்ட வியாவர்த்தகம் உபாதி யெனப்படும். இங்கு மாயையும் அவித்தையும் அவற்றின் காரியங்களும் உபாதிகளாம். வியாவர்த்தகம்=வேறுபிரித்துக்காட்டுவது.

नानोपाधिवशादेव जातिवर्णाश्रमादयः ।

आत्मन्यारोपितास्तोये रसवर्णादिभेदवत् ॥ ११ ॥

(அ-கை) அவ்வாறாயின் சர்வசரீரங்களிலும் அந்தந்த ஜாதி தர்மமுதலியவற்றின் அபிமானியாயுள்ள ஆத்மாவிற்கு நித்திய முக்குத்தவம் எவ்வாறு பொருந்துமெனக் கூறுகின்றார் :—

तोये रसवर्णादिभेदवत् आत्मनि जातिवर्णाश्रमादयः नानोपाधिवशात्  
एव आरोपिताः ॥

(சு-ம்.) ஜலத்தில் இரசம் வர்ணமுதலியவற்றைப்போல ஆத்மாவினிடத்து ஜாதிவர்ணம் ஆசிரமமுதலியன நாநாவுபாதி வசத்தினாலேயே கற்பிக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

(வி-ம்.) சுபாவமாக மதுரமும் நிர்மலமுமான ஜலம், கைப் புமுதலியரசமும் செம்மைமுதலியநிறமுமுள்ள திரவியங்களோடு சேர்ந்து அந்தந்தவடிவ மாகின்றது; இயல்பாக வன்று. அது போல் பிராஹ்மணத்துவாதி ஜாதி \* உரு. கருப்புச் சிவப்பு முதலிய நிறம், பிரஹ்மசரியாதி ஆசிரமமுதலியன முற்கூறிய நாநாவிதமான உபாதியின் வசத்தினாலேயே ஆத்மாவில் மாயை யினால் கற்பிக்கப்பட்டனவாம்; இயல்பாக வன்று. (கக)

पञ्चीकृतमहाभूतसंभवं कर्मसंचितम् ।

शरीरं सुखदुःखानां भोगायतनमुच्यते ॥ १२ ॥

(அ-கை.) ஆத்மாவிற்கு அவித்தியாகற்பித உபாதி மூன்ற னுள் முதல் ஸ்தூலோபாதியைக் கூறுகின்றார் :—

पञ्चीकृतमहाभूतसंभवं कर्मसंचितं शरीरं सुखदुःखानां भोगायतनं  
उच्यते ॥

\* உரு. நாமம் என்னும் பாடத்தில் தேவதத்தன் சோமதத்தன் முதலிய பெயர் என்பது பொருள்.



(சு-ம்.) \* உசு. பஞ்சிகிருதமான ஸ்தூலப்பிநுதிவியாதி மகா பூதத்தாற்றோன்றியதும், பிராரப்தநர்மத்தாற் சேர்க்கப்பட்டது மான ஸ்தூலசரீரம் பிரத்தியகாத்மாவினது சுகதுக்கங்களின் \* உள. போகாயதன மென்று சொல்லப்படுகிறது. (கஉ)

पञ्चप्राणमनोबुद्धिदर्शद्वियसमन्वितम् ।

अपंचीकृतभूतोत्थं सूक्ष्मांगं भोगसाधनम् ॥ १३ ॥

(அ-கை.) இரண்டாவது சூக்ஷ்மவுபாதிபைக் கூறுகின் றார் :—

पञ्चप्राणमनोबुद्धिदर्शद्वियसमन्वितं अपंचीकृतभूतोत्थं सूक्ष्मांगं भोग-  
साधनम् ॥

(சு-ம்.) பஞ்சப்பிராணமனோபுத்திதசேந்திரியங்களோடு கூடியதும், அபஞ்சிகிருதபூதங்களினின் றுண்டாகியதுமான சூக்ஷ்மசரீரம் போகசாதனமாம்.

(வி-ம்.) பிராணன், அபாணன், வியானன், உதானன், சமா னனென்னும் பஞ்சப்பிராணன், சங்கற்பவிகற்பவடிவ மனது நிச்சயவடிவ புத்தி, சுரோத்திரம், துவக்கு, சக்ஷு, சிங்நுவை, ஆக்கிராணம், வாக்கு, பாதம், பாணி, பாயுரு, உபஸ்த மெனப்ப

\* உசு. ஒவ்வொரு பூதத்தையும் இரண்டிரண்டாகப் பிரித்து, முற் பாதி விட்டுப் பிற்பாதியை நங்கானகாக்கி, அதில் ஒவ்வொன்றையும் தன் னம்சமொழிந்த மற்றைப் பூதங்களின் முற்பாதிகளோடு சேர்க்க ஒவ்வொ ருபூதமும் அவ்வவந்தாகின்றன. இதனைப் பஞ்சிகாண மென்பர். இவ் வாறு பஞ்சிகாணஞ் செய்யப்பட்ட பூதங்கள் பஞ்சிகிருதபூத மெனப் படுத். இப்பஞ்சிகாணக்கிரமம் ஸ்ரீவிசாராசந்திரோதயத்தின் மூன்றா வது கலையிலும் ஸ்ரீ பாலபோதத்தின் மூன்றாம் உபதேசத்திலும் மிகத் தெளிவாய் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. அங்குக் காண்க.

\* உள. போகாயதனம்=போகத்திற்கிடம். போகம்=சுகதுக்கங் ளையறிதல். ஆயதனம்=இடம்.

டும் தசேந்திரியங்க னென்னு மிவற்றோடுகூடியதும் \* உஅ. அபஞ்  
சீகிருதபூசத்திறோன்றியதுமான சூக்ஷ்மசரீரம் \* உக. போக  
சாதனமாம். (கங.)

अनाद्यविद्याऽनिर्वाच्या कारणोपाधिरुच्यते ।

उपाधित्रितयादन्यमात्मानमवधारयेत् ॥ १४ ॥

(அ-கை.) முன்றுவதான காரணவுபாதிபைக் கூறுகின்  
றார் :—

अनिर्वाच्या अनाद्यविद्या कारणोपाधिः उच्यते ।

(ச-ம்.) \* ஈ.௦. அநிர்வாச்சியமான \* ஈ.க. அநாதி \* ஈ.உ.  
அவித்தை \* ஈ.ங. காரணோபாதி எனப்படுகின்றது.

(அ-கை.) இவ்வாறு மூவகை உபாதியினைக் கூறி வந்ததின்  
பிரயோஜனத்தைக் காட்டுகின்றார் :—

\* உஅ. எந்தப்பூதங்களுக்குப் பஞ்சீகரண முண்டாகவில்லையா  
அவை அபஞ்சீகிருத மெனப்படும். இவை மனதின் அபிப்பக்கங்களுக்குப்  
புலப்படத்தக்கவைகளாகாமையின் தூ ங்மபூத மெனப்படும். ஒவ்வொரு  
பூதமும் கலப்பின்றி அதாவது அதவமாதீதிரையா யிருத்தலின் தன்  
மாத்திரா யென்றும், ஆத்மாவை யறிதற்கு லிங்கமா (குறியா) யிருத்த  
லின் லிங்கசரீர மென்றும் கூறப்படும்.

\* உக. போகசாதனம்—போகத்திற்குக் கருவி.

\* ஈ.௦. அவித்தை கானற்சலத்தைப்போலப் பா மார்த்தகசையில்  
லாமைபால் சத்தென்றாவது, விவகாரதசையில் அநேக ஜனனமரணப்  
பிரவாகத்திற் கிடங்கொடுத்துக் கொண்டிருக்கலால் அசத்தென்றாவது,  
ஒன்றற்கொன்று விரோதமாகுதலால் சதசத்தென்றாவது உறுதிபாய்ச்  
சொல்லக்கூடாத தா யிருத்தலால் அநிர்வாச்சியமாம். அநிர்வசநீய  
மென்பது மிது.

\* ஈ.க. ஒருகாலத்துண்டாகாததா யிருத்தலின் அநசநியாம்.

\* ஈ.உ. வித்தையினால் கெடுவதா யிருத்தலின் அவித்தையாம்.

\* ஈ.ங. ஸ்தூலம் சூக்ஷ்மமென்னு மிரண்டு உபாதி களும்தான்  
துவதற்கு இவ்வவித்தையே காரணமாகலின் இது காரணோபாதி யென  
ப்படுகின்றது.

उपाधित्रितयात् अन्यं आत्मानं अवधारयेत् ॥

(சு-ம்.) உபாதிமுன்றற்கும் வேறான ஆத்மாவை அறிய வேண்டும்.

(வி-ம்.) இம்மூவகை உபாதியினும் வேறாகவே இவற்றின் சாந்நியாகிய ஆத்மாவை நிச்சயிக்கவேண்டும் (இதுவே பிரயோஜனம்) என்பது பொருள். (கசு)

पंचकोशादियोगेन तत्तन्मय इव स्थितः ।

शुद्धात्मा नीलवस्त्रादियोगेन स्फटिको यथा ॥ १९ ॥

(அ-கை.) அப்படியானால் அந்நமயாதிகோசங்களில் வியாபித்து அந்தந்தக்கோசவடிவமாயுள்ள ஆத்மாவிற்கு நித்தியமுகத்தவம் எவ்வாறு கூடுமென்றசங்கித்துக் கூறுகின்றார் :—

नीलवस्त्रादियोगेन स्फटिकः यथा (तथा) पंचकोशादियोगेन शुद्धात्मा तत्तन्मयः इव स्थितः ॥

(சு-ம்.) நீலவஸ்திராமுதலியவற்றின் சம்பந்தத்தால் ஸ்படிகம் எப்படியோ, அப்படியே பஞ்சகோசாதிகளின் சம்பந்தத்தால் சுத்தாத்மா அந்தந்தமயமானதுபோல் நிலைத்திருக்கின்றது.

(வி-ம்.) ஸ்படிகமானது நீலவஸ்திராதிகளின் சேர்க்கையால் அந்தந்தவர்ணமுடையதாய்த் தோற்றினும் உண்மையில் அவற்றோடு கலவாததுபோல் சுத்தமாகிய ஆத்மா \* ௩௪. பஞ்ச

\* ௩௪ பஞ்சகோசங்களாவன :—அந்நமயம், பிராணமயம், மனோமயம், லிங்கானுமயம், ஆந்தமய மென்பன. அவற்றுள், (க) சுகிலாதி அந்தந்தநிறத்தி, பால்முதலிய அந்தத்தால் வளரும் ஸ்தூலசரீரம் கத்தியின் உரைமுதலியவற்றைப்போல ஆத்மாவை மறைத்துக்கொண்டிருத்தலால் அந்நமயகோச மெனப்படும். (உ) எந்த வாயு உள்ளன்கால்முதல் உச்சிவரையில் நிறைந்து வியானவடிவத்தால் சாமர்த்தியரூப பலத்தைக் கொடுத்துக்கொண்டு நேத்திராமுதலிய இந்திரியங்களை இயக்குகின்றதோ அது கம்மேந்திரியத்தோடு பிராணமயகோச மெனப்படும். (௩) சங்கற்பலிசுற்பவடிவ மனது ஞானேந்திரியங்களோடு மனோமயகோச மெனப்படும்.

கோசாதிகளின் சேர்க்கையால் அதாவது மித்தையாகிய தாதாத் மியத்தால் \* நடு. அந்தந்தமயமானதுபோல் நிலைத்திருக்கின்றது ; உண்மையி லில்லை.

பஞ்சகோசாதி என்பதிலுள்ள ஆதிசப்தத்தால் பசிதாகங்களான பிராணதர்மங்களும், சோகமோகங்களான மனதின் தர்மங்களும், ஜனனமரண மென்னும் தேகதர்மங்களுமாகிய ஷடோம் (ஆறு அலை)களும் கொள்ளப்படும். (கரு)

वपुस्तुषादिभिः कोशैर्युक्तं युक्तचवघाततः ।

आत्मानमांतरं शुद्धं विविच्यात्तण्डुलं यथा ॥ १६ ॥

(அ-சை.) \* நசு. அசங்கமான ஆத்மஸ்வரூபத்தை யறிதற் பொருட்டு விவேகிக்கும் கிரமத்தைக் கூறுகின்றார் :—

कोशैः वपुस्तुषादिभिः युक्तं आंतरं शुद्धं आत्मानं युक्तचवघाततः यथा तण्डुलं (तथा) विविच्यात् ।

(சு-ம்.) கோசங்களாகிய சரீரவடிவ உமிழுதலியவற்றோடு கூடியதும், உள்ளிருப்பதும், சுத்தமுமான ஆத்மாவை யுக்தியாகிய குத்துதலால் அரிசியினைப்போல வேறுபிரிக்கவேண்டும்.

(வி-ம்.) பஞ்சகோசங்களோடு கூடி, அவ்வளவினாலே மித்தியாதாதாத்மியத்தினால் கற்பிதமான ஸ்தூலசரீராதிகளோடு

(சு), நிச்சயவடிவபுத்தி ஞானேந்திரியங்களோடு விஞ்ஞானமயகோசமாம் (கு). காரணசரீரத்துள்ள சத்துவம் பிரியம் மோதமுதலிய விருத்திகளோடு ஆந்தந்தமயகோச மெனப்படும். இஷ்டவஸ்துவைக் கண்டமாத்திரத்திலுண்டாகும் சுகவிருத்தி பிரியவிருத்தி. அவ்வஸ்துவினைப் பெற்றகாலத்துண்டாகும் சுகவிருத்திமோதவிருத்தி. அவ்வஸ்துவினையறுபவிக்குங்காலத்துண்டாகும் சுகவிருத்தி பிரமோதவிருத்தி.

\* நடு. அந்நமயாதிகளை ஆத்மா வென்று சுருதி கூறியது, அதிருத்தமான ஆத்மாவை யறிவித்தற்பொருட்டு ஸ்தூலமான உபாதி யோடுகூடிய ஆத்மாவை குசிப்பித்ததேயல்லாது பரமார்த்தமாய்க் கோசங்களை ஆத்மா வென்று கூறிய தன்று ; அவ்விடத்திற்குநே ஆத்மாவைக் கோசவிலக்ஷண னுக்கக் கூறுவதுதான்.

\* நசு. சங்கம் = சம்பந்தம் = அஃதில்லாதது அசங்கம்.

கூடி, அவ்வவ்விடங்களிலும் அந்தரமாகவும் சுத்தமாகவுமுள்ள ஆத்மாவை உயிமுதலியவற்றோடு கூடிய அரிசியினைக் குத்தி வெளிப்படுத்துவதுபோல மனனாதிபுத்தியாகிய சூத்தூதலால் வேறுபிரித்தறியவேண்டும்.

இந்த ஸ்தூலதேகம் ஆத்மா வன்று, பூதகாரிய மாதலால், கடாதி னைப் போல ; சூக்ச்மதேகமும் அவ்வாறே ஆத்மா வன்று, தேகமா யிருத்தலால், ஸ்தூலதேகம்போல என்னும் அநுமான முதலியவற்றால் அக்கோசங்களினின்றும் வேறாக ஆத்மாவை வேறுபிரித்தறியவேண்டு மென்பது பொருள். (கூசு)

सदा सर्वगतोप्यात्मा न सर्वत्रावभासते ।

बुद्धावेवावभासेत स्वच्छेषु प्रतिबिम्बवत् ॥ १७ ॥

(அ-கை.) அப்படியானால் ஆத்மா எல்லாவற்றினு மிருப்பதாக எங்கு மெல்லோராலும் ஏன் காணப்படுகிறதில்லையெனக் கூறுகின்றார் :—

आत्मा सदा सर्वगतः अपि सर्वत्र न अवभासते स्वच्छेषु प्रतिबिम्बवत् बुद्धौ एव अवभासेत ॥

(சு-ம்.) ஆத்மா எப்போதும் எல்லாவற்றினு மிருப்பதாயினும் எங்கும் பிரகாசிக்கறதில்லை. சொச்சத்திரவியங்களில் பிரதிபிம்பம்போலப் புத்தியில் மாத்திரமே பிரகாசிக்கிறது.

(கி-ம்.) ஆத்மா எப்போதும் எல்லாவற்றினு மிருப்பதாயினும் எங்கும் சுயம்பிரகாசமாயினும் வெளியிற் பிரவர்த்தித்த ஜடமான் இத்திரியங்களுக்கு விஷயமாகக் காணப்படுகிறதில்லை. ஆனால் பிரதிபிம்பம் எங்கும் காணப்படாது, கண்ணாடிமுதலிய \* ந.எ. சொச்சத்திரவியங்களில் மாத்திரம் காணப்படுவதுபோல் ராகத்துவேஷங்களில்லாத புத்தியிலேயே காணப்படுகின்றது. கஎ

\* ந.எ. கண்ணாடி நீர்முதலியவற்றைப் போன்ற பளபளப்புள்ள வஸ்துக்கள் சொச்சத்திரவிய மெனப்படும். ஸ்வச்சத்தரவ்ய மென்பது சம்ஸ்கிருதச்சொல்.

देहेन्द्रियमनोबुद्धिप्रकृतिभ्यो विलक्षणम् ।

तद्वृत्तिसाक्षिणं विद्यादात्मानं राजवत्सदा ॥ १८ ॥

(அ-கை.) தேகேந்திரியாதிசுரேஷ்ட கூடியிருக்கும் ஆத்மாவின் \* ந.அ. உதாசினத்தன்மையினை அரசனது திருஷ்டார்த்தத் தாம் கூறுகின்றார்:—

आत्मानं सदा राजवत् देहेन्द्रियमनोबुद्धिप्रकृतिभ्यो विलक्षणं तद्वृत्तिसाक्षिणं विद्यात् ॥

(சு-ம்.) ஆத்மாவை எப்போதும் ராஜ-வைப்போல தேகேந்திரியப் பிழைத்தபிரகிருதிகளுக்கு வேறாகவும், அவற்றின் வியாபாரம் பற்றிச் சாக்ஷியாகவும் அறிக.

(வி-ம்.) சுத்தாத்மாவினைத் தேகம், இந்திரியம், மனம், புத்தி, பிரகிருதி யென்னும் ஜடமான இருசெயங்களை விட விசக்ஷணமாயும், அவற்றின் வியாபாரங்களைக் கண்டு தந்திருக்கும் \* ந.க. இராஜா தன்னகரத்திலுள்ள மந்திரிமுதலியோரால் பிரகிருதிக்கப்பட்ட சாரியங்களில் தான் சாக்ஷியாக இருத்தல்போல சாக்ஷியாயும் அறிக. (கஅ)

व्यापृतेन्द्रियेष्वत्मा व्यापारीविवेकिनाम् ।

दृश्यतेऽब्रु धावत्सु धावन्निव यथा शशी ॥ १९ ॥

(அ-கை.) அப்படியானால் ஆத்மா எப்போதும் வியாபார முடையதாகக் காணப்படுகின்றமையால் அதற்கு \* அவிசாரித்துவம் பொருத்தமுடைய தாசா தெனக் கூறுகின்றார்:—

\* ந.அ. விருப்பு நெருப்பில்லாததன்னை உதாசினத் தன்மையாம்.

\* ந.க. அரசன் தன் சந்நிவானத்தில் புகுந்திருப்பவர்களை வியாபாரங்களையும் செய்யத் தான் அடக்கை எப்படிச் சாக்ஷியாய்ப் பார்த்துக்கொண்டிருக்கின்றானோ, அதே போல ஆத்மா இந்திரியாதிகள் தன்சந்நிவிர்த்தெய்யும் வியாபாரங்களுக்கு தான் சாக்ஷியாயிருக்கின்றது.

\* ச.ப. பிறத்தல், இருத்தல், வளர்தல், சரித்தல், குறைதல், நசித்தல், லென்னும் ஆகவிகாரங்களையு முடையதன்னை விகாரத்துவமாம். அஃதினமை அவிசாரித்துவம்.

यथा शरीरं अभ्यु धावन् धावन् इव दृश्यते (तथा) अविवेकिनां  
आत्मा इंद्रियेषु व्यापृतेषु व्यापारी इव दृश्यते ॥

(சு-ம்.) எப்படிச் சந்திரன் மேகங்கள் ஓடுங்கால் ஓடுவது போல் காணப்படுகின்றதோ, அதுபோல் அவிலேகிளுக்கு ஆத்மா இந்திரியங்கள் வியாபாரஞ்செய்யுங்காலத்து வியாபார முடையதுபோல் காணப்படுகின்றது.

(வி-ம்.) மேகங்கள் வாயுவசத்தால் ஓடுங்கால் சந்திரன் ஓடுவதாகக் காணப்படுகிறது; சந்திரன் ஓடுகிறதில்லை. அது போல் இந்திரியங்கள் தத்தம் வியாபாரஞ்செய்யுங்கால் ஆத்மா குருசாஸ்திரவுரதேசமில்லாத அவிலேகிளுக்கு வியாபாரமுடையதுபோல் காணப்படுகின்றது; தத்துவநிருஷ்டியினால் காணப்படுகிறதில்லை. (கக)

आत्मचैतन्यमाश्रित्य देहेंद्रियमनोधियः ।

स्वकीयायैषु वर्तते सूयालोकं यथा जनाः ॥ २० ॥

(அ-கை.) அப்படியானால் தேகேந்திரிய மனோபுத்திகளும் ஆத்மாவைப்போலச் சேதனங்களாகக் காணப்படுவ தென்ன யென்றசங்கித்துக் கூறுகின்றார் :—

देहेंद्रियमनोधियः आत्मचैतन्यं आश्रित्य यथा जनाः सूयालोकं स्वकी-  
यायैषु वर्तते ॥

(சு-ம்.) தேகேந்திரியமனோபுத்திகள் ஆத்மசைதன்யரிபத்தை யாசிரியித்து, ஜனங்கள் சூரியப்பிரகாசத்தைக் கொண்டு வியவகரிப்பதுபோலத் தத்தம் காரியங்களில் பிரவர்த்திக்கின்றன.

(வி-ம்.) தேகேந்திரியமனோபுத்திகள் நித்தியஞான சொருபமான பிரத்தியகாத்மாவின் சேதனத்தன்மையினை யாசிரியித்து, ஜனங்கள் சூரியப்பிரகாசத்தை அவலம்பித்து (ஆதாரமாகக் கொண்டு) தத்தம் உலகவியாபாரங்களிற் பிரவர்த்திப்பதுபோலத் தத்தம் விஷயங்களில் பிரவர்த்திக்கின்றன. இதனால் தேகேந்திரியாதிகள் ஜடங்களே யென்பது பொருள். (உ௦)

देहेंद्रियगुणान्कर्माण्यमले सच्चिदात्मनि ।

अध्यस्यंत्यविवेकेन गगने नीलतादिवत् ॥ २१ ॥

(அ-கை.) அப்படியானால் “நான் பிறந்தேன், நான்வளர்ந்தேன், நான் பாலியாதி அவஸ்தைகளைக் கிரமமாக அனுபவித்து வருகிறேன், பார்க்கிறேன், நிற்கிறேன்.” என்னு மிவை முதலிய அநேக விகாரங்களை அனுபவித்துக்கொண்டிருக்கும் ஆத்மாவிற்கு அவிகாரித்துவம் கூறுவ தெப்படி யென்றசங்கித்துக் கூறுகின்றார் :—

देहेंद्रियगुणान् कर्माणि अमले सच्चिदात्मनि अविवेकेन गगने नीलतादिवत् अध्यस्यंति ॥

(ச-ம்.) தேகேந்திரியகுணங்களையும் கர்மங்களையும் அமலமான சத்தியஞானவடிவ ஆத்மாவில் அவிவேகத்தால் ஆகாயத்தில் நீலத்துவ முதலியவற்றைப்போல அத்தியசிக்கின்றார்கள்.

(வி-ம்.) அஞ்ஞானிகள் தேகேந்திரியமனோபுத்திகளின் தர்மங்களையும், சத்துவாதிகுணங்களையும், கர்மேந்திரியவியாபாரங்களான கர்மங்களையும் மித்தையாகிய தாதாத்மியத்தினால் நிலைத்துள்ள \*சக. அமல அசங்கமாயிய சச்சிதாந்தபரமாத்மாவின்மீது அத்தியந்தசமீபத்தன்மையால் அவிவேகத்தினால் நிர்மல நிரவயவ ஆகாயத்தில் சுருமைமுதலியவற்றினை யாரோ பிப்பாடுபோல ஆரோபிக்கின்றார்கள். ஆதலால் அவை ஆத்ம தர்மங்களாகா ; தேகேந்திரியாதிகளுடையனவேயா மென்பது பொருள்.

(உக)

अज्ञानान्मानसोपाधेः कर्तृत्वादीनि चात्मनि ।

कल्प्यंतंबुगते चंद्रे चलनादि यथायसः ॥ २२ ॥

(அ-கை.) கர்த்திருத்துவபோக்திருத்துவாதிகள் யாவும்

\*சக. அமல—மலமின்றிய.



ஆத்மாவினிடத்து எப்போதும் அதுபவிக்கப்படுதலால் அவை யும் நீக்கக்கூடாதனவா மென்றசங்கித்துக் கூறுகின்றார்:—

अभसः चलनादिः अंबुगते चंद्रे यथा (तथा) मानसोपाधेः कर्तृत्वादानि च अज्ञानात् आत्मनि कल्प्यते ॥

(ச-ம.) ஜலத்தின் அசைவுமுதலியவற்றினை அதிற் பிரதிபிம்பித்த சந்திரனிடத்திற் கற்பிப்பதுபோல, அந்தக்கரணோபாதியின் கர்த்திருத்துவாதிகளை அஞ்ஞானவசத்தால் (அதனை யந் யாததினால்) இப்பிரத்தியகாத்மாவில் ஆரோபிக்கின்றார்கள். (உஉ)

रागेच्छासुखदुःखादि बुद्धौ सत्यां प्रवर्तते ।

सुषुप्तौ नास्ति तन्नाशे तस्माद्बुद्धेस्तु नात्मनः ॥ २३ ॥

(அ-கை.) இச்சை, துவேஷம், சுகம், துக்கமுதலியவற்றை ஆத்மதர்மங்களாக வைசேஷிகர்முதலியோர் கொள்ளுகின்றனர். அதனை மறுக்கின்றார்:—

रागेच्छासुखदुःखादि बुद्धौ सत्यां प्रवर्तते । सुषुप्तौ तन्नाशे नास्ति तस्मात् बुद्धेः तु न आत्मनः ।

(ச-ம.) ராகம், இச்சை, சுகம், துக்கமுதலியன அந்தக்கரணமுள்ளபோது அதாவது ஜாக்கிரதசொப்பனங்களிற் பிரவிருத்திக்கின்றன. அவ்வந்தக்கரணம் நாசமாகிய சுழத்தியில் அவை இல்லை. ஆதலால் அவை அந்தக்கரணத்தினுடையனவாம்; ஆத்மாவின்னுடைய வன்று என்பது பொருள். (உ௩)

प्रकाशोऽर्कस्य तोयस्य शैत्यमग्रेय्यथोष्णता ।

स्वभावः सच्चिदानन्दनित्यनिर्मलतात्मनः ॥ २४ ॥

(அ-கை.) அந்த ஆத்மாவிற்குச் சொரூபந்தான் யாதென்று கேட்குமிடத்து ஆத்மாவின் சுபாவத்தைக் கூறுகின்றார்:—

अकस्य प्रकाशः तोयस्य शैल्यं अग्नेः उष्णता यथा (तथा) आत्मनः  
सच्चिदानन्दनित्यनिर्मलता स्वभावः ।

(சு-ம்.) சூரியனுக்குப் பிரகாசமும், ஜலத்திற்குக் குளிர்ச்சியும், அக்கினிக்கு உஷ்ணமும் சொரூபமாவதுபோலச் \*சஉ. சச்சிதானந்தநித்தியநிர்மலத்தன்மை ஆத்மாவின் சுபாவ(சொரூப)மாம். (உச)

आत्मनः सच्चिदंशश्च बुद्धेर्वृत्तिरिति द्वयम् ।

संयोज्य चाविवेकेन जानामीति प्रवर्तते ॥ २९ ॥

(அ-கை.) ஆத்மா விகாரியா யிருக்கின் அதற்கு நானறிகிறேனென்னும் விருத்தி ஏப்படிக்கூடு மென்று கேட்குமிடத்துக்கூறுகின்றார்:—

आत्मनः सच्चिदंशः बुद्धेः वृत्तिः च इति द्वयं संयोज्य अविवेकेन जानामि इति प्रवर्तते ।

(சு-ம்.) ஆத்மாவின் சத்துச்சித்தம்சமும் புத்தியின் விருத்தியுமான இவ்வித இரண்டையும் சேர்த்து, அவிவேகத்தினால் அறிகிறேன் என்று அகங்காரவிருத்தி பிரவர்த்திக்கிறது.

(வி-ம்.) ஆத்மாவின் சத்துச்சித்தம்சமும் அதாவது அம்சம்போன்ற அம்சமாகிய ஆத்மாபாசமும், புத்தியின் விருத்தியுமாகிய இரண்டும் அவிவேகத்தினால் கூடி, அசங்கமாகிய ஆத்மா விற்கு எதனோடும் சேர்க்கை யில்லையாயினும், அஞ்ஞானவசத்தினால் சேர்க்கையைப் பொருந்தச் செய்து, அதனால் நானறிகிறேனென்னும் பிரத்தியயமாகிய அகங்காரவிருத்தி பிரவர்த்திக்க

\*சஉ. முன்முகாலத்தம் பொய்யென்று நிச்சயிக்கப்படாததன்மை சத்துத்தன்மை. குன்றாத பிரகாசத்தன்மை சித்துத்தன்மை. மிகுந்த பிரியத்திற்கு விஷயமாந்தன்மை ஆநந்தத்தன்மை. உற்பத்தியில்லாததன்மை நித்தியத்தன்மை. அவித்தையாதிமலக்க னில்லாததன்மை. நிர்மலத்தன்மை.

றது. கேவலம் பிரத்தியகாத்மாவில் சிறிதும்விகார மில்லை யென்பது கருத்து. (௨௫)

आत्मनो विक्रिया नास्ति बुद्धेर्बोधो न जातिविति ।

जीवः सर्वमलं ज्ञात्वा ज्ञाता द्रष्टेति मुह्यति ॥ २६ ॥

(அ-கை.) முற்கலோகத்திற்குரிய அர்த்தத்தினையே விளக்குகின்றார்:—

आत्मनः विक्रिया न अस्ति बुद्धेः जातु बोधः न इति जीवः सर्वं अलं ज्ञात्वा ज्ञाता द्रष्टा इति मुह्यति ॥

(சு-ம்.) ஆத்மாவிற்கு விகாரமுடைமை யில்லை, புத்திக்கு ஒரு போதும் ஞான மில்லை என்று ஜீவன் எல்லாவற்றையும் மிகுதியாய் அறிந்து, யான் அறிகிறவன், காண்கிறவன் என்று மோகிக்கிறான்.

(வி-ம்.) பிரத்தியகாத்மாவிற்கு இயல்பாக விகார மில்லை. புத்திக்கு ஒருகாலத்தும் ஞான மில்லை. அப்படியாயினும், புத்தியிற் பிறிதிரிந்த அகங்காரத்தோடு கூடிய ஜீவன் ஆபாஸத்தோடு கூடிய அந்தக்காணவிருத்தி யெல்லாவற்றையும் காச்சிய இருப் புத்துண்டைப்போல ஒன்று படுத்தித் தானென்றறிந்து நான் அறிகிறவன் பார்க்கிறவனென்று மோகிக்கின்றான். (कर्ता செய்கிறவன் என்றும் பாடமுண்டு.) (௨௬)

रज्जु सर्पवदात्मानं जीवं ज्ञात्वा भयं वहेत् ।

नाहं जीवः परात्मेति ज्ञातः चेन्निर्भयो भवेत् ॥ २७ ॥

(அ-கை.) ஆத்மா தானே தன்னிடத்து அவிவேகத்தினால் பிறவற்றின் தர்மங்களை யாரோபித்துப் பயப்படுகிறனென்று கூறுகின்றார்:—

रज्जौ सर्पवत् आत्मानं जीवं ज्ञात्वा भयं वहेत् । अहं न जीवः परात्मा इति ज्ञातः चेन् निर्भयः भवेत् ॥

(சு-ம்.) பழுதையிற் பாம்புபோலத் \* சந. தன்னை ஜீவ  
னென்று அறிந்து பயத்தைக் கொள்ளுகின்றான். “யான் ஜீவ  
னல்லன்; பரமாத்மா.” என்று அறிந்தானாயின் பயமற்றவனா  
கின்றான். (௨௭)

आत्मावभासयत्येको बुद्ध्यादीनीन्द्रियाणि च ।

दीपो घटादिवत्स्वात्मा जडैस्तैर्नावभास्यते ॥ २८ ॥

(அ-கை.) ஆத்மா தனக்கத்தியந்த பிரியமுள்ள புத்திமுத  
லியவற்றால் ஏன் அறியப்படுகிறதில்லை யெனக் கூறுகின்றார்:—

एकः आत्मा बुद्ध्यादीनि इंद्रियाणि च दीपः घटादिवत् अवभासयति  
जडैः तैः स्वात्मा न अवभास्यते ॥

(சு-ம்.) ஏகமாகிய ஆத்மா, புத்திமுதலியவற்றினையும்  
இந்திரியங்களையும், தீபமானது கடமுதலியவற்றை விளக்குவது  
போல விளக்குகின்றது. ஜடமாகிய அவற்றால் ஆத்மா விளக்கப்  
படுகிறதில்லை.

(வி-ம்.) ஏகமாகிய ஆத்மா, புத்திமுதலியவற்றினத் தீப  
மானது கடமுதலியவற்றை விளக்குவதுபோல விளக்குகின்றது.

\*சந. மந்தாந்தகாரத்தினால் சர்ப்பமல்லாத கயிற்றினைச் சர்ப்ப  
மென்று கண்டு பயந்து வெகு துக்கசர்காரத்தில் மூழ்கினவனாகின்றான்.  
அதுபோல் ஆத்மா ஜீவனல்லாத தன்னை ஜீவ் னென்று கண்டதில்  
பயந்து துக்கியாகின்றான். இது சர்ப்பமல்ல கயிறென்று கண்டபோது  
பயமொழிந்து சுகியாவதுபோலச் | சாஸ்திராசாரியப்பிரசாதத்தினால்  
வேதாந்தசாஸ்திரார்த்தஞான முண்டாகும்போது விவேகநேத்திரத்தால்  
தன்னை அத்விதீய அபரிச்சின்ன அகண்டாந்தஞான ஏகாசமேயாகச்  
சேவ்வையாய்க் கண்டு, அதனால் யான் ஜீவனல்லன், யான் பரமாத்மா  
வென்றறிந்து பயதுக்காதிக எல்லாது சுகியாகின்றான்.

சொப்பிரகாசவடிவ ஆத்மாவிற்குப் பிராந்தி எவ்வாறுண்டாகும்?  
கயிற்றிற் சர்ப்பத்தினைக் கண்டவன் வேறா யிருத்தல் போல ஆத்மாவில்  
ஜீவத்துவத்தைக் கண்டது யார்? என்னு மிவைமுதலிய சங்கைகட்டுச்  
சுமாதானம் ஸ்ரீ விசாரசாகரம், விருத்திப்பிரபாகரமுதலிய நூல்களிற்  
காண்க.

ஆனால் தீபம் கடமுதலியவற்றால் விளக்கப்படாததுபோல, ஆத்மா ஜடமாகிய அவற்றால் விளக்கப்படுகிறதில்லை. (௨௮)

स्वबोधेनान्यबोधेच्छा बोधरूपतयात्मनः ।

न दीपस्यान्यदीपेच्छा यथा स्वात्मप्रकाशने ॥ २९ ॥

(அ-கை.) ஆத்மா புத்தியக்காரமுதலியவற்றால் அறியப் படமாட்டாதெனின், அவ்வாத்மாவை யறிதற்கு இப்புத்திமுதலியவற்றின் ஞானத்திற்கு வேறாக ஒருஞானம் வேண்டுமெயென்றாகக்கித்து, அவ்வாறு வேண்டியதில்லை யென்று கூறுகின்றார்:—

दीपस्य स्वात्मप्रकाशने अन्यदीपेच्छा यथा न (तथा) बोधरूपतया आत्मनः स्वबोधे अन्यबोधेच्छा न ॥

(சு-ம்.) தீபத்திற்குத் தனது சொருப்பிரகாசத்தில் வேறு தீபாபேகை எப்படி வேண்டியதில்லையோ, அப்படிப் போல ஆத்மா, போத (ஞான) வடிவமா யிருத்தலால் தன்னை யறிதலில் அதற்கு வேறுஞானத்தின் அபேகை யில்லை. (௨௯)

निषिद्धय निखिलोपाधीन्नेति नेतीति वाक्यतः ।

विद्यादैक्यं महावाक्यैर्जीवात्मपरमात्मनोः ॥ ३० ॥

(அ-கை.) ஆத்மா புத்திமுதலிய எவ்விந்திரியத்தாலும் அறியப்படமாட்டாது. தபத்திற் பிரகாசம்போல் அவ்வாத்மாவில் சுவசொருபஞானம் நித்தியசித்தமா யிருத்தலால் அவ்வாத்மாவை விஷயஞ்செய்தற்கு வேறொருஞானம் வேண்டியதில்லை யென்று முன் சுலோகங்ளிரண்டினாலும் சொல்லப்பட்டதுண்மையே யாயினும், கிரும்பிடம்னுஷ்யாதி சகலப்பிராணிகளிடத்தும் சுவசொருபஞானம் யிருந்தும் அவற்றிற்கெல்லாம் இது தான் ஆத்மா வென்று ஆத்மசொருபத்தின் ஞானம்வராமையால் திருஷ்டாந்தமான தீபத்தை இது தீபமென் றறிதற்குவேறு தீப்பிரகாசம் வேண்டியதில்லை யாயினும், நேத்திரோந்திரியப்பிரகாசங்கள்வேண்டி யிருப்பதுபோலக் கேவலம் சொருபஞானத்

தினாலே ஆத்மஞானம் வரமாட்டாது. அதுபிறிதோர் உபாயத் தினாலேயே வரவண்டு மென்ற சங்கித்து, அதற்குச் சமாதானம் \* சசு. அததவியாவிருத்தி பூரவகமாய்த் தத்துவமஸியாதி மகாவாக்கியமார்த்தஜநியவிருத்தியாகிய பிரஹ்மாத்ம சொரூபஞானத்தினால் ஜீவபாஸீக்கயசித்தி யுண்டாமாகவின் அதுவே உபாயமா மென்று வெளிப்படையாகக் கூறுகின்றார் :—

न इति न इति वाक्यतः निखिलोपाधीन् निषिध्य महावाक्यैः जीवात्म-  
परमात्मनोः ऐक्यं विद्यात् ॥

(சு-ம்.) இப்படி யன்று இப்படி யன்று என்னுஞ் சருதி வாக்கியத்தால் அந்தக்கராணி சகல உபாதிசீனையும் நிஷேதித்து அதாவது தள்ளி \* சரு. தத்துவமஸி என்றல் \* சசு. முதலிய

\* சசு. அதத என்பது பொய்ப்பொருளாகிய அநாத்மபார்த்தங்கள் வியாவிருத்தி யென்பது அவற்றினின்றும் ஆத்மாவை வேறுபடுத்துவது.

\* சரு. தத்=அது; துவம்=நீயாய்; அஹி=இருக்கின்றாய். இவ்வாக்கியத்தில் தத்பதம் ஈசுவரனையும், துவம்பதம் ஜீவனையும், அஹிபதம் இரண்டன் எகத்துவத்தை ஒருடையை யும் காட்டுகின்றது. அவ்வாறாயின் சர்வஞ்ஞத்துவாதி (முற்றறிவுடைமை முதலிய) தர்மங்க ளோடு கூடிய ஈசுவரனுக்கும் கிஞ்சிஞ்ஞத்துவாதி (கிற்றறிவுடைமை முதலிய) தர்மங்க ளோடு கூடிய ஜீவனுக்கும் அபேதம் எப்படிப் பொருத் துமெனின், சர்வஞ்ஞத்துவாதி கிஞ்சிஞ்ஞத்துவாதி தர்மங்கட்குக் காரணமாகிய பாயை அவித்தை யென்னும் உபாதிக ளிரண்டினையும் விட்டுச் சேதனபாகமாத்மிரத்திற்கு ஐக்கியங்கூடும். இவ்வாறு வாச்சியமாத்மத்தின் ஒருபாகத்தினை விட்டு ஒருபாகத்தினைக் கொள்ளுதலைப் பாகத்தி லாக னையென்பர். சொல்லிற்குப் பொருளோடுள்ளசம்பந்தத் தினைவிடுத்தி யென்பர். அந்தவிருத்தி சக்தி லக்ஷணை என்றிருவகைப்டும். சொல்லிற் குப் பொருளோடுள்ள சேர்ச்சம்பந்தம் சக்திவிருத்தி யெனப்படும். பரம்பரைச்சம்பந்தம் இலக்ஷணவிருத்தி யெனப்படும். அவ்விலக்ஷணையும் விட்டலக்ஷணை விடாதலக்ஷணை பாத்தியாகலக்ஷணை யென்று மூலக்கைப் படும். அவற்றுள், பாகத்தியாகலக்ஷணையே மகாவாக்கியமார்த்தத்தில் உபயோகமாம்.

\* சசு. முதலியவென்னும் சொல்லால் பிரஞ்ஞானப் பிரஹ்மம், அகம் பிரஹ்மாஸமி, அயமாத்தா பிரஹ்மமுதலிய வாக்கியங்களும் கொள்ளப் படும். இவற்றை விரிவாயறியவரும்புகொர் ஸ்ரீ விசாரசந்திரோதயம், ஸ்ரீ விசாராகாரம், ஸ்ரீ பஞ்சதசின் உரை, தத்துவமஸியாகவாக்யவுப தேசமுதலிய அல்னீர் காண்க. இங்கு விரிவஞ்சி விடுத்தனம்.

மகாவாகியங்களால் இலக்ஷணையினால் ஜீவாத்மபரமாத்மாக்களின் ஐக்கியத்தை அதாவது ஜீவாத்மாவே பரமாத்மா வென்னும் ஒருமையை அறியவேண்டும். (௩௦)

आविद्यं शरीरादि दृश्यं बुद्बुदवत्क्षरं ।

एतद्विलक्षणं विद्यादहं ब्रह्मेति निर्मलम् ॥ ३१ ॥

(அ-கை.) ஆத்மாவையறிதலில் அதத்வியாவிருத்தி இல்லாவிடிற குறை யாதென் றுசங்கித்து, ஆரோபிதமான (கற்பிக்கப்பட்ட) சர்ப்பத்தைச் செவ்வையாய் விசாரித்து, இதுசர்ப்பமன் றென்று தள்ளாவிடின், யதார்த்தஞ்ஞானம் பிறவாததுபோல அதத்வியாவிருத்தியினால் அநாத்மாக்களை நிஷேதிக்காவிடின், ஆத்மா இது வென்னும் ஞானம் பிறக்கமாட்டா தென்று கூறுகின்றார்:—

शरीरादि आविद्यं दृश्यं बुद्बुदवत् क्षरं एतद्विलक्षणं निर्मलं ब्रह्म अहं इति विद्यात् ॥

(சு-ம.) தேகேந்திரியாதி வஸ்துக்கள் யாவும் அவித்தியாகற்பிதமாயும், திருசியமாயும், நீர்க்குமிழிபோல் நாசமுடையனவாய் பிருக்கின்றன. இவற்றின் வேறாய் கிற்றமல்லா யிருக்கின்ற பிரஹ்மம் நானென்றறிக. (அதனால் \* சள. கிருதகிருத்தியனுகின்றான்.) (௩௧)

देहान्यत्वान्न मे-जन्मजराकाश्यलयादयः ।

शब्दादिविषयैः संगो निरिन्द्रियतया न च ॥ ३२ ॥

(அ-கை.) இவ்வாறு அத்வைதாநந்த சொருப ஆத்மாவை மகாவாகியார்த்தஞ்ஞானத்தால் அபரோகூமா யறிந்து, சுவாஹபவப்பற்றினால் ஆத்மாவிலேயே ஆத்மாவின் மனனக்கரமத்தை ஐந்து சுலோகங்களாற் கூறுகின்றார்:—

\* சள. மசயயவேண்டியவற்றைச் செய்தவன் கருதகிருத்திய நெனப்பவன்.

देहान्यत्वात् मे जन्मजराकाश्यल्यादयः न निरिन्द्रियतया शब्दादिविषयैः  
संगः च न ॥

(சு-ம்.) ஐடமும் திருசியமுமாகிய ஸ்தூலதேகத்திற்குந்  
நியமா யிருத்தலின் எனக்குப் பிறப்பு, மூப்பு, மெலிவு, ஒடுக்க  
முதலியன இல்லை. இந்திரியாதிகளோடு சம்பந்தமில்லாத  
தன்மையால் (இந்திரியாதிகளின்) சப்தாதிவிஷயங்களோடு எனக்  
குச் சம்பந்தமு மில்லை. (நஉ)

अमनस्वान्न मे दुःखरागद्वेषभयादयः ।

अप्राणो ह्यमनाः शुभ्र इत्यादिश्रुतिशासनात् ॥ ३३ ॥

(அ-கை.) மன மின்மையால் துக்கராகாதிகள் எனக்கில்லை  
யென்று கூறுகின்றார்:—

अमनस्वात् दुःखरागद्वेषभयादयः मे न ॥

(சு-ம்.) மனதின் சம்பந்த மின்மையால் துக்கம், ராகம்,  
துவேஷம், பயம் (காமம், சுங்கற்பம்) முதலியன எனக் கில்லை.

(அ-கை.) உனக்கு இந்திரியம் பிராணன் மன முதலியன  
வில்லை யென்ப தெப்படி யென்றசங்கித்துச் சுருதியைப் பிரமாண  
மாக்குகின்றார்:—

हि अप्राणः अमनाः शुभ्रः इत्यादि श्रुतिशासनात् ॥

(சு-ம்.) \*சஅ. ஆத்மா பிராண னில்லாதது, மன மில்லா  
தது, பரிசுத்தமானது என்றல்முதலிய சுருதியின் ஆணையிருத்த  
லால். (நந)

निर्गुणो निष्क्रियो नित्यो निर्विकल्पो निरञ्जनः ।

निर्विकारो निराकारो नित्यमुक्तोऽस्मि निर्मलः ॥ ३४ ॥

\*சஅ. “अप्राणो ह्यमनाश्शुभ्रो ह्यक्षरात्परतःपरः । एतस्माज्जायते प्राणो मनस्स-  
वैन्द्रियाणि च ॥ खं वायुर्ज्योतिरापश्च पृथ्वी विश्वस्य धारिणी ”॥ என்பது சுருதி.



(அ-கை.) குருவின் பிரசாதத்தால் சுவாநுபவசித்தமான அத்தத்திறை மூன்று சுலோகங்களால் தெரிவிக்கின்றார்:—

निर्गुणः निष्क्रियः नित्यः निर्विकल्पः निरंजनः निर्विकारः निराकारः  
नित्यमुक्तः निर्मलः अस्मि ॥

(ச-ம்.) நான் \*சக. நிர்க்குணனாயும், \*௫௦. நிஷ்கிரியனாயும், (நாசமின்மையால்) நித்தியனாயும், \*௫௧. நிர்விக்கற்பனாயும், \*௫௨. நிரஞ்சனனாயும், \*௫௩. நிர்விகாரனாயும், \*௫௪. நிராகாரனாயும், \*௫௫. நித்தியமுத்தனாயும், நிர்மலனாயு மிருக்கின்றேன். (ந.ச.)

अहमाकाशवत्सर्वं बहिरंतर्गतोऽच्युतः ।

सदा सर्वसमः शुद्धो निःसंगो निर्मलोऽचलः ॥ ३९ ॥

(அ-கை.) முற்கூறிய ஏதுக்களாலேயே விசிஷ்டசொருபம் அறியவேண்டியதா மென்று, கூறவே அவ்விசிஷ்டம் யாதென்று சங்கித்துக் கூறுகின்றார்:—

अहं आकाशवत् सर्वं बहिरंतर्गतः अच्युतः सदा सर्वसमः शुद्धः निःसंगः  
निर्मलः अचलः ॥

(ச-ம்.) நான் ஆகாயம்போல் \*௫௬. திருசிய மெல்லாவந்

- 
- \*சக. அந்தர்காண மின்மையால் முக்துணசம்பந்த மில்லாதவன்.
  - \*௫௦. இந்திரியங்களில்லாமையால் எச்செய்கையும் இல்லாதவன்.
  - \*௫௧. மன மின்மையால் எவ்விதவிக்கற்பழ மில்லாதவன்.
  - \*௫௨. தபசுமுதலிய கருப்பின்மையால் அஞ்சனமில்லாதவன்.
  - \*௫௩. பிறப்புமுதலியன இன்மையால் விகாரமில்லாதவன்.
  - \*௫௪. நெடுமைகுறுமைமுதலியன இன்மையால் ஆகார (வடிவ) மில்லாதவன்.
  - \*௫௫. இயல்பாகவே அயித்தையாதிபாசங்க ளின்மையால் நித்தியமுக்தன்.
  - \*௫௬. யாவும் என்னிடத்து விவர்த்த மாயிருத்தலால் திருசிய மூழுவதும் நானே என்பது அபிப்பிராயம்.

றிண் வெளியிலும் உள்ளிலு மிருப்பவனாயும், \* ரு௭. அச்சுத  
னாயும், எப்போதும் சர்வசமனாயும், சுத்தனாயும், சங்கமில்லாத  
வனாயும், மலமின்றியவனாயும், (பூர்ணனா யிருப்பவனுக்குச் சல  
னமின்மையால்) சலனமின்றியவனாயுமிருக்கின்றேன். (௩௫)

नित्यशुद्धविमुक्तैकमखंडानन्दमद्वयम् ।

सत्यं ज्ञानमनन्तं यत्परं ब्रह्माहमेव तत् ॥ ३६ ॥

(அ-கை.) மறுபடியும் சொருபத்தை நிரூபிக்கின்றார்:—

नित्यशुद्धविमुक्तैकं अखंडानन्दं अद्वयं सत्यं ज्ञानं अनन्तं परं ब्रह्म यत्  
तत् अहं एव ॥

(சு-ம்.) நித்தியமாயும், சுத்தமாயும், விழுத்தமாயும், அத  
னால் ஏகமாயும், அசுண்டாநந்தமாயும், (இரண்டாவதின்மையால்)  
அத்வயமாயும், (“சत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म सत्तियम् आनन्दम् अनन्तम्  
पिबृहम्.” என்னும் சுருதியினால்) சத்தியமாயும், ஞானமாயும்,  
\* ருஅ. அநந்தமாயுமுள்ள மேலான பிரஹ்மம் எதுவோ அது  
நானே, (௩௬)

एवं निरंतरकृता ब्रह्मैवास्मीति वासना ।

हरत्यविद्याविशेषान् रोगानिव रसायनम् ॥ ३७ ॥

(அ-கை) முற்கலோகங்களிற் கூறப்பட்ட மனனம் வெகு  
காலம் அப்பியசிக்கப்பட்டபோது அதுவே \* ருக. பரமபுரு  
ஷார்த்தத்தை அடைவிக்கின்ற தென்று கூறுகின்றார்:—

एवं ब्रह्म एव अहं अस्मि इति निरंतराभ्यस्ता वासना अविद्याविशेषान्  
रसायनं रोगान् इव हरति ॥

\* ரு௭. தன்சுநிதியில் தேகாதிப்பிரபஞ்சம் எத்தனை விகாரத்தை  
யடையினும் தான் தனது சொருபத்தினின்று நழுவா திருத்தலால்  
அச்சுதன்.

\* ருஅ. தேசகாலவஸ்துக்களால் பரிச்சேதமில்லாதது அநந்தம்.  
இதன் விரிவைப்பாலபோதமென்னும் ஹவின் முதலுபதேசத்திற்காண்க.

\* ருக. எதற்கு மேல் புருஷனால் விரும்பப்படுவது வேறென்  
தில்லையோ அது பரமபுருஷார்த்த மெனப்படும்.

(சு-ம்.) இவ்வாறு பிரஹ்மமே நானென்று நிர்ந்தரம் அப்  
பியசிக்கப்பட்ட வாசனை அவித்தையினாலாகிய \*கூடு. விக்ஷேபங்  
களை நீண்டகாலம் புசித்துவரும் \*கூக. ரசாயனம் ரோகங்களை  
அடியோடு கெடுப்பது போற் கெடுக்கின்றது. (கூஎ)

विविक्तदेश आसीनो विरागो विजितेंद्रियः ।

भावयेदेकमात्मानं तमनंतमनन्यधीः ॥ ३८ ॥

(அ-கை.) பிரஹ்மாதசந்தானத்தில் சாதனமான நியமங்  
களைக் கூறுகின்றார்:—

विविक्तदेशे आसीनः विरागः विजितेंद्रियः अनन्यधीः अनंतं एकं  
आत्मानं भावयेत् ॥

(சு-ம்.) சாதகன் ஜனங்களின்றிய தனியிடத்தில் சுகமா  
யிருந்துகொண்டு, இராகமொழிந்தவனாய், அதனால் இந்திரியங்  
களை ஜயித்தவனாய், \*கூஉ. அந்நியபுத்தியில்லாதவனாய் அநந்தமும்  
ஏகமுகமாகிய அவ்வாத்மாவைத் தியானிக்கக்கடவன். (கூஅ)

आत्मन्येवाखिलं दृश्यं प्रविलाप्य धिया सुधीः ।

भावयेदेकमात्मानं निर्मलाकाशवत्सदा ॥ ३९ ॥

(அ-கை.) திருசியம் தோற்றும் ஜாக்கிரத்தில் ஏகத்துவ  
பாவனை எவ்வாறு கூடுமெனக் கூறுகின்றார்:—

सुधीः धिया अखिलं दृश्यं आत्मनि एव प्रविलाप्य एकं आत्मानं निर्म-  
लाकाशवत् सदा भावयेत् ॥

(சு-ம்.) நற்புத்தியுடையோன் புத்தினால் சரல திருசியத்  
தினையும் ஆத்மாவினிடத்திற்குணே மிக வொடுக்கி அதாவது சமா  
தி காலத்தில் அநிஷ்டானத்தைவிட ஆரோப்பிய மில்லை

\* கூடு. எதுவருகூமாதிப்பிரபஞ்சமும் அதன் ஞானமும் விக்ஷேப  
மெனப்படும்.

\* கூக. ரசாயனம்—மருந்து.

\* கூஉ. பிரஹ்மத்தில் மாத்மிகம் நிச்சயமுள்ள புத்தியுடையவனாய்.

பென்று செவ்வையாய் நிச்சயித்து (இரண்டாவதில்லாமையால்) ஏகமாகிய ஆத்மாவினை நிர்மலமான ஆகாயம்போல எப்போதும் பாவிக்கக்கடவன். (௩௯)

ரूपवर्णादिकं सर्वं विहाय परमार्थवित् ।  
परिपूर्णचिदानन्दस्वरूपेणावतिष्ठते ॥ ४० ॥

(அ-கை.) \* ௬௩. பரமார்த்தஞானியான முநி நாமருபாதி அஞ்ஞானகாரியங்க ளெவற்றையுங் கொள்ளாது விட்டு, எப்போதும் பரிபூரணசிதநந்தப்பிரஹ்மசைதந்யமாகவே நிலைத்திருப்ப னென்று கூறுகின்றார் :—

परमार्थवित् रूपवर्णादिकं सर्वं विहाय परिपूर्णचिदानन्दस्वरूपेण अव-  
तिष्ठते ॥

(சு-ம்.) பரமார்த்தமுணர்ந்தவன் ரூபம் வர்ணமுதலிய எல் லாவற்றையும் விட்டுப் பரிபூரணசிதநந்தசொருபமாக நிலைக்கின் றான். (௪௦)

ज्ञातृज्ञानज्ञेयभेदः परेनात्मनि न विद्यते ।  
चिदानन्दैकरूपत्वाद्दीप्यते स्वयमेव तत् ॥ ४१ ॥

(அ-கை.) அப்படியானால் பிரமாதாமுதலிய திரிபுடிஞான மிருப்பதாகக் காணப்படுதலின் ஏகத்துவபாவனை எப்படிக் கூடு மென்றசங்கித்துப் பரமாத்மாவில் அப்பேத மில்லை பென்று கூறு கின்றார் :—

ज्ञातृज्ञानज्ञेयभेदः परात्मनि न विद्यते चिदानन्दैकरूपत्वात् तत् स्वयं  
एव दीप्यते ॥

(சு-ம்.) ஞாத்ருஞானஞேயபேதம் பரமாகிய ஆத்மா வில் இல்லை. சிதநந்தைகருபமா யிருத்தலால் அவ்வாத்மா தானே பிரகாசிக்கின்றது.

(வி-ம்.) \* சுசு. ஞாதிருஞானஞேய மென்னும் திரிபுடியின் பேதம் பரமாத்மாவினிடத்தி லில்லை. அஃது அவித்தியாகற்பித மாய் ஆத்மாவினிடத்திலேயே தோற்றுகின்றது. சிதாநந்த ஏக ரூபமாயிருத்தலால் ஆத்மா தானாகவே விளங்குகின்றது. (சுக)

एवमात्मारणौ ध्यानमथने सततं कृते ।

उदितावगतिज्वाला सर्वाज्ञानेधनं दहेत् ॥ ४२ ॥

(அ-கை.) இவ்வாறு சுத்தசைதந்யமாகிய ஆத்மாவைத்தி யானம்பண் ணுகிறவனது ஞானத்தின் பலத்தைக் கூறுகின்றார்:-

एवं आत्मारणौ ध्यानमथने सततं कृते उदिता अवगति ज्वाला सर्वा-  
ज्ञानेधनं दहेत् ॥

(சு-ம்) இவ்வாறு ஆத்மாவாகிய (அந்தக்காண)வாணி யில் தியானமதனம் இடைவிடாது செய்தபோது உதயமான ஞானக்கினி சகல அஞ்ஞான இந்தனத்தையும் தகிக்கும்.

(வி-ம்.) இவ்வாறு ஆத்மாவாகிய அந்தக்காண மென்னும் \* சுரு. அரணியில் தியானமாகிய சடைதலை இடைவிடாது செ ய்ய உதயமாகிய அபரோக்ஷ ஞானக்கினியானது சகல அஞ்ஞான மாகிய \*சுசு. இந்தநத்தையும் எரிக்கும். அதனால் முழுக்ஷு சுவராஜ்யாபிஷேகஞ் செய்யப்பட்டவனய்க்கிருதகிருத்திய னாகி ன்றான் என்பது பொருள். (சஉ.)

अरुणेनैव बोधेन पूर्वं संतमसे हते ।

तत आविर्भवेदात्मा स्वयमेवांशुमानिव ॥ ४३ ॥

\* சுசு. ஞாதிரு=அறிசிறவன். ஞானம்=அறிவு. ஞேயம்= அறியப்படுபொருள்.

\* சுரு. பலாசமுதலிய மாக்கட்டைகளைக் கீழோன்றும்மெல்லான் னுமாக வைத்துக் கடைந்தால் அக்கினி வெளிப்படும். அக்கட்டையினை அரணிக்கட்டை யென்பர்.

\* சுசு இந்தனம்=விறகு.

(அ-கை.) ஜீவபரமாத்ம ஐக்கியஞானத்தால் அவித்தியா கற்பிதமான\* சுஎ. தமசானது அடியோடு நீங்கவே பரமாத்மா தாமாகவே விளங்குவ ரென்று கூறுகின்றார்:—

अरुण इव बोधेन पूर्वं संतमसे हते ततः अंशुमान् इव आत्मा स्वयं एव आविर्भवेत् ॥

(சு-ம்.) அருணைதயத்திற்போல ஞானத்தால் முன்னர் அஞ்ஞானமாகிய இருள் கெடுக்கப்பட்டின், அதன்பின் சூரியனைப் போல ஆத்மா தானாகவே ஆவிர்ப்பவிக்கின்றது அதாவது வெளிப்படுகின்றது. (சு௩)

आत्मा तु सततं प्राप्तोप्यप्राप्तवदविद्यया ।

तन्नाशे प्राप्तवद्भाति स्वकंठाभरणं यथा ॥ ४४ ॥

(அ-கை.) ஆத்மா \*சுஅ.நித்தியாபரோக்ஷமா யிருக்க, அது முன்னடையப்படாததாய் இப்போது அடையப்பட்ட தென்ப தெவ்வாமென் ருசங்கித்தாக் கூறுகின்றார்:—

आत्मा सततं प्राप्तः अपि अविद्यया अप्राप्तवत् तन्नाशे स्वकंठाभरणं यथा (तथा) प्राप्तवत् भाति ॥

(சு-ம்.) ஆத்மா எப்போதும் அடையப்பட்டதாயினும், அவி த்தையினால் அடையப்படாததைப் போலிருக்கின்றது. அவ்வ வித்தை கெட்டபோது தனது கண்டத்தின் ஆபரணம் போல அடையப்பட்டதுபோல் விளங்குகின்றது.

(வி-ம்.) ஆத்மா எங்கும் நிறைந்திருத்தலாலும், அத்வயா நந்தவடிவமா யிருத்தலாலும், அந்தக்கரணவிருத்தியின் சாஷிபாக எப்போதும் அடையப்பட்டதா யிருக்கினும் அவித்தையினால் அடையப்படாததுபோன் றிருக்கின்றது. அவ்வவித்தை நாசமா

\* சுஎ. இருள் பதார்த்தங்களை மறைத்தல்போல் அஞ்ஞானம் மெய் ப்பொருளை மறைத்தலால் தம: (இருள்) எனப்படுகின்றது.

\* சுஅ. என்றும் கெடாது பிரத்தியக்ஷமா யிருப்பது எதுவோ அது நித்தியாபரோக்ஷ மெனப்படும்.

கியகாலத்துத் தன்னு \* ௬௯. கழுத்தினுபரணம்போல அடையப்பட்டதாக விளங்குகின்றது. (௪௪)

स्थाणौ पुरुषवद्भ्रात्या कृता ब्रह्मणि जीवता ।

जीवस्य तात्त्विके रूपे तस्मिन् दृष्टे निर्वर्तते ॥ ४९ ॥

(அ-கை.) ஜீவனுக்குப் பரமாத்மாவோடு ஏகத்துவம் கூடாது; ஜீவத்தன்மைவடிவ விரோத மிருத்தவின்; உலகத்தில் கபாவகுணத்திற்குப் பரிகார மின்மையா லென்றசங்கத்துச் சமாதானஞ்செய்கின்றார்:—

स्थाणौ पुरुषवत् ब्रह्मणि जीवता आत्या कृता जीवस्य तस्मिन् तात्त्विके रूपे दृष्टे निर्वर्तते ॥

(சு-ம.) தானுவில் புருஷனைப்போலப் பிரஹ்மத்தில் ஜீவத்தன்மை பிராந்தியினால் செய்யப்பட்டதாம். ஜீவனது அவ் வுண்மைவடிவம் அறியப்பட்டபோது அது நீங்குகின்றது.

(வி-ம.) \* ௪௦. தானுவிற் புருஷனைப்போலப் பிரஹ்மத்தில் ஜீவத்தன்மை பிராந்தியினால் கற்பிக்கப்படுகின்றது. அது (ஜீவத்துவம்) ஜீவனது அந்த உண்மை வடிவமாகிய \* ௪௧. கூடஸ்தபிரஹ்ம சொருபத்தைக் கண்டகாலத்துக் கற்பிதமாயிருத்தலால் நீங்குகிறது. ஆதலால் இரண்டுவடிவ மிருத்தலால் விரோத மில்லை யென்பது பொருளாம். (௪௫)

\* ௬௯. ஒரு ஸ்திரீயானவள் ஜலத்தில் ஸ்நானஞ்செய்தகாலத்துத் தன் கழுத்திலணிந்துள்ள ஆபரணத்தை மறியினாற் காணாததாகத் தேடி மற்ருருத்தி உன்கழுத்தி லணிந்திருக்கின்றாயே யென்றுகூறக் கண்டு நகை கிடைத்ததாகச் சந்தோஷமடைவதுபோல, அஞ்ஞானத்தினால் இழந்ததாயுள்ள ஆத்மாவை ஆப்தவாக்சியத்தால் அவ்வஞ்ஞானம் நசித்தகாலத்து அடைந்ததாகக் காண்கிறான். இந்தத் திருஷ்டாந்தத்தினைக் கண்டபூஷணநியாய மென்றும், கண்டசாமீகரநியாய மென்றும் கூறுவர்.

\* ௪௦. தானுக்கடையே இருளிலுள்ள கட்டையிலே புருஷன் இவனென்று திருடர்முதலிய சங்கையால் பயப்படுகின்றான். அதுபோல வென்னும் இதனை ஸ்தானுபுருஷநியாய மென்பர்.

\* ௪௧. பிரத்தியகாத்மா கொல்லனுலேக்கடத்தைப்போலத் தன்னிடத்து ஏத்தனை வியவகாரங்கள் நடந்தாலும் தனக்கொரு விகாரமு மின்றியிருத்தலால் கூடஸ்த் எனப்படுகின்றது.

तत्त्वस्वरूपानुभवादुत्पन्नं ज्ञानमंजसा ।

अहं ममेति चाज्ञानं बाधते दिग्भ्रमादिवत् ॥ ४६ ॥

(அ-கை.) யான் என தென்று தோற்றும் ஜாக்ஜரத்திற் றானே யான் என தென்னும் ஞானம் இல்லாமற்போகமா வென் றுசங்கித்து, அவ்வாறாயினும் ஞானம் வந்தபோது இல்லாமற் போமென்று கூறுகின்றார்:—

तत्त्वस्वरूपानुभवात् उत्पन्नं ज्ञानं अहं मम इति च अज्ञानं दिग्भ्रमादिवत्  
अंजसा बाधते ॥

(ச-ம்.) \* எஉ. தத்துவசொருபாநுபவத்தா லுண்டாகிய ஞானம் இரவில் உண்டாகிய திக்குப்பிரமமுதலியவற்றைச் சூர் யோதயமானது கெடுப்பதுபோல யான் என தென்னும் அஞ்ஞா னத்தை விரைவிற் கெடுக்கின்றது. (சக)

सम्यग्विज्ञानवान् योगी स्वात्मन्येवाखिलं स्थितम् ।

एकं च सर्वमात्मानमीक्षते ज्ञानचक्षुषा ॥ ४७ ॥

(அ-கை.) இத்தன்மைய யானென தென்னும் உணர்ச்சி நீங்கிய மகாபுருஷன் விஞ்ஞான திருஷ்டியால் சகல திருசியங்களை யும் தனது ஆத்மாவாகவே பார்க்கப் பென்று கூறுகின்றார்:—

सम्यग्विज्ञानवान् योगी ज्ञानचक्षुषा स्वात्मानि अखिलं एव स्थितं सर्वं  
एकं आत्मानं च ईक्षते ॥

(ச-ம்.) அடரோகஷஞானமுடைய யோகி ஞானத்திருஷ்டி யினால் தனது ஆத்மாவிலேயே சகல ஜகத்து மிருக்கின்ற தென் று எல்லாவற்றையும் ஏகமான ஆத்மா வென்று காணுகின்றான். (அப்போது கிருத்தகிருத்தியனுகின்றான் என்பது பொருள்.) (சஎ)

आत्मैवेदं जगत्सर्वमात्मनोन्यत्र किंचन ।

मूढो यद्वद्वटादीनि स्वात्मानं सर्वमीक्षते ॥ ४८ ॥

\* எஉ. தத்துவசொருபம் = உண்மைவடிவம். அநுபவம் = உணர்ச்சி.



(அ-கை.) நானாவிதமாயிருக்கின்ற இவ்வளவு திருசிவப்பிரபஞ்சங்களையும் ஆத்மாவில் எப்படி அபேதமாகக் காண்பாணென்றாகங்கித்துக் கூறுகின்றார் :—

इदं सर्वं जगत् आत्मा एव आत्मनः अन्यत् किंचन न यद्वत् मृदः  
घटदीनि सर्वं स्वात्मानं ईक्षते ॥

(ச-ம்.) இவ்வெல்லாஜகத்தும் ஆத்மாவே ஆத்மாவிற்கந்தியம் சிறிது மில்லை; மண்ணினும் கடமுதலியன வேறுகாதது போல, இதனால் எல்லாவற்றையும் தனது ஆத்மாவாகக் காண்கிறான்.

(வி-ம்.) இவ்வெல்லாஜகத்தும் ஆத்மாவே; ஆத்மாவிற்கந்தியமானது சிறிதுமில்லை; \*எங். குடமுதலியன மண்ணைவிட வேறுகாததுபோல், இதனால் எல்லாவற்றையும் தனது ஆத்மாவாகக் காண்கின்றான்; “वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्” நாமதேயமான விகாரம் வாக்கின் காரியமாத் திரமாம்; மண்மாத் திரமே சத்தியமாம்.” என்னும் சுருதியினால். (ச-அ)

जीवन्मुक्तिस्तु तद्विद्यात्पूर्वोपाधिगुणास्त्यजेत् ।

सच्चिदादिधर्मत्वमेवेन अमरकीटवत् ॥ ४९ ॥

(அ-கை.) இவ்வித கிஸ்ஸங்கமான (சம்பந்தமில்லாத) நிலைமையே ஜீவன்முத்தியென்று கூறுகின்றார் :—

पूर्वोपाधिगुणान् त्यजेत् तत् जीवन्मुक्तिः विद्यात् सः सच्चिदादिधर्मत्वात्  
अमरकीटवत् भजेत् ॥

\*எங். மண்ணிற் காணப்படும் குடம். சால்முதலியவற்றை அவையும் மண்ணைவிட வேறுகா வென்று காண்பதுபோல, ஆத்மாவினிடத்துக் காணப்படும் இவ்வெல்லாப்பிரபஞ்சமும் ஆத்மாவையென்று காண்பதுதான் பிரபஞ்சம் தோற்றிக்கொண்டிருக்கும்போதே அப்பிரபஞ்சத்தையும் ஆத்மாவையும் அபேதமாகக் காண்டலாம்.

(சு-ம்.) முந்திய உபாதிசூனங்களை விடவேண்டும். அது ஜீவன்முக்தியென்று அறிக. அவன் சத்து சித்துமுதலிய தர்மத்தன்மையால் பிரமரகீடம்போல் அடைகிறான்.

(வி-ம்.) அவ்வாற்தம்ஞானி அநாதி அவ்வித்தியாகற்பித முன் உபாதிகளான தேகம் மனம் புத்திமுதலியவற்றையும் சத்துவாதிசூனங்களையும் யான் அல்லன் என்று விடவேண்டும். அதனை ஜீவன்முக்தியென்று அறிக. அந்த ஜீவன்முக்தன் சச்சிதானந்த தர்ம மிருத்தலால் \* எசு. பிரமரகீடம்போல் பிரஹ்மத்தை யடைகின்றான் என்பது பொருள். (சுகூ)

तीर्त्वा मोहार्णवं हत्वा रागद्वेषादिराक्षसान् ।

योगी शान्तिसमायुक्त आ ह्यात्मारामो विराजते ॥ ९० ॥

(அ-கை.) அதன்பின் யோகி தனது ஆத்மாவில் இரமப்பட்டவனாய்ச் சுகமாயிருப்பான் என்று கூறுகின்றார் :—

मोहार्णवं तीर्त्वा रागद्वेषादिराक्षसान् हत्वा योगी शान्तिसमायुक्तो आत्मारामः विराजते ॥

(சு-ம்.) \*எசு. மோகமாகியசமுத்திரத்தைஞானமாகிய அணையினால் கடந்து, ராகத்துவேஷாதிராக்ஷதர்களைக் கொன்று யோகியானவன் சாந்தியோடுகூடினவனாய் ஆத்மாராமனாக விளங்குகின்றான். (௩௦)

\*எசு. பிரமரமாகிய குளவியானது கீடமாகிய புழுவினைக்கொண்டு வந்து தனது கொடுக்கால் கொட்டிக் கூட்டி லடைத்துவிடுகிறது. அப்புழு வானது தன்னைக்கொட்டிய அக்குளவியினை நினைத்துக்கொண்டேயிருத்தலால் அக்குளவிவடிவ மாகின்றது. இதனையே பிரமரகீடநியாயம் என்பர்.

\*எசு. ஆத்மாவை இராமனாக உருவஞ்செய்தமையால் இங்கே அஞ்ஞானம் சமுத்திரம். அதனைக்கடத்தற்கு ஞானம்சேது (அணை). ராகத்துவேஷாதிகள் இராக்ஷதர். ஆத்மாஅசங்கனென்னும் விசேஷஞானம் பாணம். சமதமாதிகளுடையபுத்தி சேதை. ஸமத்திரிகருணையாதிகள் விபேஷணர் சுக்ரீவன் ஹதுமான்முதலியோர். விசுத்தசத்துவகுணம். சுவேதசத்திரம்(வெண் சூடை). ராஜயோகசமாதி புஷ்பகவிநானம். இருதயாகாசம் அயோத்தி.

बाह्यानित्यसुखासक्तिं हित्वाऽऽत्मसुखनिर्वृतः ।

घटस्थदीपवच्छश्वदन्तरेव प्रकाशते ॥ ११ ॥

(அ-கை.) ஜீவன் முக்தனது இலக்கணத்தைக் கூறுகின்றார்:—

सः अपि बाह्यानित्यसुखासक्तिं हित्वा आत्मसुखनिर्वृतः घटस्थदीपवत्  
स्वांतः एव प्रकाशते ॥

(சு-ம்.) முற்கூறிய மகராஜயோகியானவன் \*எசு. பாகிய  
மாயும் அறித்தியமாயு முள்ள விஷயசுகத்தில் ஆசையை விட்டு  
ஆத்மசுகத்தால் \*எள. சந்துஷ்டனாய்க் குடத்தினுள்ளிருக்கும்  
திம்போல் சொச்சமாய்த் தன்னுள்ளேயே பிரகாசிக்கின்றான்.  
(ஆத்மாநுபவசுகம் தனது சாக்ஷிக்கே விஷயம், பிறரா லறியத்  
தக்கதன் நென்பது பொருள்.) (ருக)

उपाधिस्थोऽपि तद्धर्मैरलितो व्योमवन्मुनिः ।

सर्वविन्मूढवत्तिष्ठेदसक्तो वायुवचरेत् ॥ १२ ॥

(அ-கை.) முற்கூறியபடி ஜீவன்முத்தாநுபவமுள்ள யோகி  
\*எஅ. பிராரப்தகர்மகூடபரியந்தம் எவ்வாறு இருக்கவேண்டு  
மென்று சிஷ்யன் கேட்கக் கூறுகின்றார்:—

मुनिः उपाधिस्थः अपि व्योमवत् तद्धर्मैः अलितः सर्ववित् मूढवत्  
असक्तः वायुवत् चरेत् ॥

(சு-ம்.) முறியானவன் உபாதிகளினிருப்பவனாயினும், ஆகா  
ஷம்போல் அவற்றின் தர்மங்களால் பற்றப்படாதவனாயிருப்பன்.  
எல்லாமுணர்ந்தவனாயினும் முடனைப்போல் இருப்பன். எவ்விஷ  
யத்திலும் பற்றில்லாதவனாய் வாயுவைப் போல் சரிப்பன்.

\*எசு. பாகியம்—வெளியிலுள்ளது.

\*எள. திருப்தியடைந்தவனாய்.

\*எஅ. ஜன்மாத்மங்களினால் சேர்க்கப்பட்டுள்ள கர்மம் சத்திக  
கர்மமே. இந்தச் சன்மத்தில் செய்யப்பட்டு வரும் கர்மம் ஆகாமியம்.  
இவ்வுடலின் ஆரம்பத்திற்குக் காரணமான கர்மம் பிராரப்தம்.

(வி-ம்.) ஞானியாகிய முனி தேகமுதலிய உபாதிகளின் கண் அவற்றின் சாக்ஷியா யிருப்பவனாயினும், ஆகாயம்போல் அவற்றின் பருமன்முதலிய தர்மங்களால் பற்றப்படான். சர்வஞ்ஞனாயிருந்தும் மூடனைப்போ லிருப்பன். வலிய வந்த எதன்கண் னும் பற்றில்லாது வாயுவைப்போல் சஞ்சரிப்பன். (௫௨)

उपाधिविलयाद्विष्णौ निर्विशेषं विशन्मुनिः ।

जले जलं वियद्योमि तेजस्तेजसि यथा ॥ १३ ॥

(அ-கை.) பிராரத்தகர்மம் நசித்து ஸ்தூலசூக்ஷ்மசரீரோபாதி கள் நஷ்டமான பின் \* எக. விதேககைவல்யத்தை யடைகின்ற னென்று கூறுகின்றார்:--

मुनिः उपाधिविलयात् विष्णौ निर्विशेषं यथा जले जलं व्योमि वियत् तेजसि तेजः (तथा) विशत् ॥

(சு-ம்.) முகியானவன் உபாதியினிச்சுத்தால் விஷ்ணுவினி டத்து நிர்விசேஷமாக, எப்படி ஜலத்தில் ஜலமும் ஆகாயத்தில் ஆகாயமும் அக்கினியில் அக்கினியும் பிரவேசிக்கிறதோ அப்படிப் பிரவேசிக்கிறான்.

(வி-ம்.) பிராரத்தகர்மரீக்கமாகிய உபாதிகாசத்தில் சர்வ வியாபகமாகிய பரமாத்மாவில் \* அ0. நிர்விசேஷமாகப் பெரிய தடாகஜலத்தில் கடவுபாதி நீங்கிய ஜலமும், மகாகாயத்தில் கட வுபாதி நீங்கிய ஆகாயமும், மகாதேயுவில் பொறிவடிவ தேயுவும் பிரவேசிப்பதுபோல ஆத்மாவும் பிரவேசிக்கின்றான் என்பது பொருள். (௫௩)

\* எக. ஜீவித்திருக்கும் போதுண்டாகும் முத்தி ஜீவன்முத்தி. தேக நீங்கிய பின்னுண்டாம் முத்தி விதேகமுத்தி. இதனையே விதேககைவல்ய மென்பர்.

\* அ0. பேதமில்லாமை நிர்விசேஷமாக.

यज्ञाभावापरं लाभो यत्सुखावापरं सुखम् ।

यज्ञानानापरं ज्ञानं तद्व्यत्यवधारयेत् ॥ ९४ ॥

(அ-கை.) பிரஹ்மம் \* அக. சர்வாதிகாரம் தன்னைக் கால் \* அக. தடவ்வலக்ஷணத்தால் அதனை இரண்டு கிச்சயிக் களாம் கூறுகின்றார்:—

यज्ञाभात् अपरः लाभः न यत्सुखात् अपरं सुखं न यज्ञाभावात् अपरं ज्ञानं न तत् ब्रह्म इति अवधारयेत् ॥

(க-ம்.) எதன் லாபத்தையிட வேறு லாப மில்லையோ, எதன் சுகந்தையிட வேறு சுக மில்லையோ, எதன் ஞானத்தையிட வேறுஞான மில்லையோ, அது பிரஹ்மம் என்று கிச்சயிக்கு செய்யவேண்டும்.

(கி-ம்.) சுக லாபங்களும் அதன் கண்ணே யுடங்குந லால் எந்தப் பிரஹ்ம சாஷித்காரத்தின் லாபத்தையிட வேறு லாபமில்லையோ \* அக. பிரதிசயகமர யிருத்தலால் எந்தப் பிரஹ்மாதபன சுகந்தைப் பார்த்திலும் வேறு சுக மில்லையோ, ஒரு ஞானமே பரமபுருஷார்த்தமாகிய மோஷகாரணமா யிருத்த லால் எந்தப் பிரஹ்ம சாஷித்காரஞானத்தினும் வேறு ஞான மில்லையோ, அது பிரஹ்ம மென்று கிச்சயிக்கவேண்டும். (இச)

यदृष्ट्वा नापरं दृश्यं यद्धृत्वा न पुनर्मवः ।

यज्ज्ञात्वा नापरं ज्ञेयं तद्व्यत्यवधारयेत् ॥ ९५ ॥

\* அக. எதனின் அதிகரித்த வந்து வெறில்லையோ அது சர்வாதிகார சயவல்லுவாம்.

\* அக. எது தனது ஆசிரியத்தில் ஒருகாலத்திருப்பதாய்த் தனது ஆசிரியத்தைப் பிறவற்றினின்றும் வேறுபிரித்தறி விப்பதாயிருக்கிறதோ அது தடவ்வலக்ஷண மெனப்படும். அது காகம் தனது ஆசிரியமாகிய தேவதத்தனது வீட்டில் ஒருகாலத்திருப்பதாய்த் தனது ஆசிரியமாகிய அவ்வீட்டைப் பிறவீடுகளினின்றும் வேறுபிரித்தறிவிப்பதா யிருத்தல் போலவாம்.

\* அக. பிரதிசயம்—தன்னினும் அதிகரித்த தென் நிலைதது.

(அ-கை.) இதுவுமது.

यत् दृष्ट्वा दृश्यं अपरं न यत् भूत्वा पुनः वः न यत् ज्ञात्वा ज्ञेयं अपरं  
न तत् ब्रह्म इति अवधारयेत् ॥

(சு-ம்.) எதைக் காண்பதனால் காணத்தக்கது வேறில்லையோ, என்ன உண்டாவதனால் மறுபடியும் உற்பத்தியில்லையோ, எதை அறிதனால் அறியத்தக்கது வேறு இல்லையோ, அது பிரஹ்ம மென்று நிச்சயிக்கவேண்டும்.

(சி-ம்.) அதனாலேயே புருஷார்த்தம் சமர்த்திக்கப்படுதலால் எதைப் பார்ப்பதனால் பார்க்கத்தக்கது வேறில்லையோ, அது உண்டாவதனால் மறுபடியும் உற்பத்திமுதலியன வில்லையோ, எதன் சோருபத்தை யறிதனால் அறியத்தக்கது வேறில்லையோ, அதனே பிரஹ்ம மென்று நிச்சயிக்கவேண்டும். மற்றவை யாவும் வினா பண்டிதத்தன்மையாம் என்பது பொருள். (௧௫)

तिर्यगूर्ध्वमधः पूर्णं सच्चिदानन्दमद्वयम् ।

अनंतं नित्यमेकं यत्तद्ब्रह्मेत्यवधारयेत् ॥ १६ ॥

(அ-கை.) குறுக்கும் மேலும் கீழும் எங்கும் பிரஹ்மமே கிறைந்திருக்கிற தென்று கூறுகின்றார்:—

तिर्यक् ऊर्ध्व अधः पूर्णं सच्चिदानन्दं अद्वयं अनंतं नित्यं एकं यत् तत्  
ब्रह्म इति अवधारयेत् ॥

(சு-ம்.) குறுக்கும் மேலும் கீழும் கிறைந்ததாய்ச் சச்சிதநாதந்தமாய் அத்வயமாய் அகந்தமாய் நித்தியமாய் ஏகமாய் இருப்பது எனவோ அது பிரஹ்ம மென்று நிச்சயிக்கவேண்டும். (௧௬)

अतद्व्यावृत्तिरूपेण वेदातिरेक्यतेऽव्ययम् ।

अखंडानन्दमेकं यत्तद्ब्रह्मेत्यवधारयेत् ॥ १७ ॥

(அ-கை.) அத்வயமும், அகண்டநந்தமும், ஏகமுமாயுள்ள தெனவோ அது பிரஹ்ம மென்று அதச்சிபாவிருந்து

செய்யும் வேதாந்தவாக்கியங்களில் அத்தத்துக்களை (பொய்ப் பொருள்களை) நீக்குதல்வாயிலாக அறியதக்கதா மென்று கூறு கின்றார்:—

अतद्व्यावृत्तिरूपेण वेदांतैः अखंडानंदं एकं यत् स्वयं लक्ष्यते तत् ब्रह्म इति अवधारयेत् ॥

(சு-ம்.) அத்தவ்யாவிரூபிணத்திவடிவ வேதாந்தங்களால் அந் ண்டாதந்தமும் ஏகமுமாயுள்ள எது தானே \* அரு. இலக்ஷி யிக்கப்படுகின்றதோ, அது பிரஹ்ம மென்று நிச்சயிக்க வேண்டும். (ருள)

अखंडानंदरूपस्य तस्यानंदलवाश्रिताः ।

ब्रह्माद्यास्वारतम्येन भवत्यानंदिनोऽखिलाः ॥ १८ ॥

(அ-கை.) அப்படியானால் பிரஹ்மாமுதலியோர் நிரதிசய சுகமுடையவராகச் சாஸ்திரங்களிற் கேட்கப்படுகின்றனர். அவர் களுக்கத்தை விரும்பியவர்கள் அசுவமேதாதினைச் செய்கின்ற னராகலின் அவர்களுக்கும் பிரஹ்மத்துவம் பொருந்தா தென்றா சங்கித்து, அவையாவும் உலகத்தில் சொற்ப சம்பத்தன்ன ஒரு வனை நீ மகாராஜ னென்று சொல்வதுபோல உபசாரவாக்கியங்க ளாதலின் பிரஹ்மாபிரியின் ககம் என்றும் நிரதிசயசுக மாகாது, \* அசு. சாதிசயசுகமேயாம் என்று கூறுகின்றார்:—

तस्य अखंडानंदरूपस्य आनंदलवाश्रिताः ब्रह्माद्याः अखिलाः त्वारतम्येन आनंदिनः भवन्ति ॥

(சு-ம்.) அவ்வகண்டாதந்தவடிவ சமுத்திரத்தின் \* அள. ஆநந்த

\* அரு. இலக்ஷணையினாலறியப்படுவதும்.

\* அசு. சாதிசயம்—தன்னினும் அதிகரித்த தொன்றினைமுடையது.

\* அள. ஆநந்தலேசம்—இன்பத்துளி.

ஸேசத்தை \* அ.அ. ஆசிரயித்துப் பிரஹ்மாமுதவிபேரர் யாவ  
ரும் \* அ.க. தாராதம்பியமாக ஆநந்தமுடையவ ராகின்றனர். ( )

तद्युक्तमखिलं वस्तु व्यवहारश्चिदन्वितः ।

तस्मात्सर्वगतं ब्रह्म क्षीरे सर्पिरिवाखिलं ॥ ९९ ॥

(அ-ஈ. ) ஆத்மா \* ௯௦. பாம்ப்பிரீதிக்கு விஷயமா யிருந்  
தத் தேகாதிப்பிரபஞ்சத்தில் பிரீதியுண்டாவ தென்னை யென்றா  
சங்கித்துச் சகலப்பிரபஞ்சமும் அவ்வாதந்த வடிவப்பிரஹ்மத்  
தோடு கூடியிருத்தலால் பிரீதி யுண்டாகின்ற தென்று கூறு  
கின்றார்:--

अखिलं वस्तु तद्युक्तं व्यवहारः चिदन्वितः तस्मात् ब्रह्म क्षीरे सर्पिः  
इव सर्वगतं अखिलम् ॥

(ச-ம். ) சகலவஸ்துக்களும் அதனோடு கூடியனவாம், விய  
வகாரம் சித்தோடு கூடியதாம், ஆதலால் பிரஹ்மம் பாலில் நெய்  
யிணைப்போல எல்லாவற்றினும் இருப்பதாம், அதனால் யாவும்  
பிரியமாம்.

(வி-ம். ) சகல தேகாதிபராந்தமவஸ்துக்களும் அவ்வாதந்த  
வடிவப்பிரஹ்மத்தோடு கூடியனவாம், அதனாலேயே பிரியதர  
மாம், சகல இலௌகிகவியவகாரமும் சித்தோடு கூடியிருத்தலால்  
பிரியமாம், ஆதலால் எல்லாவற்றினும் யிருக்கும் பிரஹ்மம் பிரிய  
தாமாம், பாலில் கிபாபித்திருக்கும் நெய்யிணைப்போல யாவும் அவ  
ஸ்துவாயினும், அவற்றில் பிரஹ்மம் கிபாபித்திருத்தலின் பிரியம்  
போல் காணப்படுகின்றன, ஆத்மாவே பிரியம் என்பது சித்தித்  
தது. (கூ.)

अनपस्थूलमहस्यमदीर्घमनमव्ययम् ।

अरूपगुणवर्णारव्यं तद्ब्रह्मेत्यवधारयेत् ॥ १० ॥

\* அ.அ. ஆசிரயித்து—பற்றி—இடமாகக்கொண்டு.

\* அ.க. தாட்—ஒன்றைவிட அதிகம் அல்லது குறைவு தமம்—எல்  
லாவற்றையும் விட அதிகம், அல்லது குறைவு. அவற்றின்றன்மை தார  
தம்பிய மெனப்படும்.

\* ௯௦. எல்லாவற்றினும் அதிகப்பிரியம் எதனிடத்தி லுண்டாகின்  
றதோ அது பாரம்பிரீதிக்கு விஷய மெனப்படும்.



(அ-கை.) ஆத்மா எல்லாவற்றினும் விபாபித்திருக்கிற தென் றறிவதெவ்வா றென்றசங்கித்து, அஃது இத்தன்மைய தென்று நேராய்ச் சொல்லக்கூடாமையால், அணுவல்லாதது ஸ்தூலமல்லாதது என்றல் முதலிய சுருதிபால் அதத்துக்களை நீக் குதல்வாயிலாக நிஷேதமுதலியவற்றிற்குக் காரணவடிவமான சத் துமாத்திரம் பிரஹ்மமென்று அறியவேண்டு மென்று சொல்லு கின்றார்:—

(யது) अनवस्थूलं अद्भुतं अदीर्घं अजं अव्ययं अरूपगुणवर्णाख्यं तत्  
ब्रह्म इति अवधारयेत् ॥

(சு-ம்.) எது \*சுசு. அணுவல்லாததும், பருமணில்லாததும், குறுமையில்லாததும், நெடுமையில்லாததும், பிறப்பில்லாததும், குறைவு நிறைவில்லாததும், உருவம் குணம் வர்ணமென்பவையில லாதது மாமோ, அது பிரஹ்ம மென்று நிச்சயஞ்செய்யவேண் டும்.

(சு0)

यद्भासा भास्यतेऽर्कादि भास्यैर्यत्तु न भास्यते ।

येन सर्वमिदं भाति तद्ब्रह्मेत्यवधारयेत् ॥ ६१ ॥

(அ-கை.) மறுபடியும் அந்த பிரஹ்ம ஞானத்தின் பொருட்டு முன்று சுலோகங்களால் வேறு சோத்துக் கூறு கின்றார்:—

यद्भासा अर्कादि भास्यते यत् तु भास्यैः न भास्यते येन इदं सर्वं भाति  
तत् ब्रह्म इति अवधारयेत् ॥

(சு-ம்.) எதன் விளக்கத்தால் சூரியன் முதலியன விளக்கப் படுகின்றனவோ, எது விளக்கப்படும் சூரியன் முதலியவற்றால்

\*சுசு. இவை விலக்குமுத்தாற் பிரஹ்மத்தை யறிவிக்கும் நிஷேத் திய விசேஷணங்களாம். இவைகளும் பிறவும் பிரஹ்மத்தைச் சொல் லாமற் சொல்லுவதனை ஸ்ரீ விசாரசந்திரோதயத்தின் கூ-வது கலையிற் காண்க.

\*கூஉ: விளக்கப்படுகிறதில்லையோ, எதனால் இவ்வெல்லாம்விளங்கு  
கின்றனவோ அது பிரஹ்மமென்று நிச்சயஞ்செய்து. (சூக)

स्वयमंतर्बहिर्व्याप्य भासयत्यखिलं जगत् ।

ब्रह्म प्रकाशते वह्निप्रतप्तायसर्पिडवत् ॥ ६२ ॥

(அ-கை.) பிரஹ்மம் எல்லாவற்றையும் விளக்கித் தானும்  
விளங்கு. மென்பதனைத் திருஷ்டாந்தத்தால் விளக்குகின்றார்:—

वह्निप्रतप्तायसर्पिडवत् ब्रह्म स्वयं अंतः बहिः व्याप्य अखिलं जगत्  
भासयति प्रकाशते ॥

(சு-ம்.) அக்கினியினுற் பழுக்கக் காய்ச்சப்பட்ட இரும்புத்  
துண்டினைப்போலப் பிரஹ்மமானது தானே உள்ளும் வெளியும்  
வியாபித்துச் சகல ஜகத்தையும் விளக்கித் தானும் விளங்கு  
கின்றது. (சூஉ)

जगद्विलक्षणं ब्रह्म ब्रह्माण्यन्न किंचन ।

ब्रह्मान्यद्भाति चिन्मिथ्या यथा मरुमरीचिका ॥ ६३ ॥

(அ-கை.) பிரஹ்மம் ஜகத்தை விளக்கிக் கொண்டு தானும்  
விளங்குகின்றதெனவே, அத்வைகத்திற்கு ஹானிவருதலால் அந்  
தப் பிரஹ்மமே யாவும் அதற்கந்நியம் சிறிது மில்லையென்று  
கூறுகின்றார்:—

जगद्विलक्षणं ब्रह्म ब्रह्मणः अन्यत् न विद्यते ब्रह्मान्यत् भाति चेत्  
यथा मरुमरीचिका मिथ्या ॥

(சு-ம்.) ஜகத்திற்கு \*கூந. விலக்ஷணமானது பிரஹ்மம்.  
\*கூச. பரமார்த்தமாகப் பிரஹ்மத்திற் கந்நியமாக எதுவுமில்லை.

\*கூஉ. “न तत्र सूयौ भाति । अङ्कुं सूरियन् பிரகாசிக்கிற  
தில்லை” என்பது சுருதி.

\*கூந. விலக்ஷணம்—வேறு.

\*கூச. பரமார்த்தம்—உண்மை.

யாதேனு மொன்று பிரஹ்மத்திற் கந்நியமாகத் தோற்றுமாயின்  
அது கானற்சலம்போல் மித்தையாம். (சுந.)

दृश्यते श्रूयते यद्ब्रह्मणोन्यन्न तद्भवेत् ।

तत्त्वज्ञानाच्च तद्ब्रह्म सच्चिदानंदमद्वयम् ॥ ६४ ॥

(அ-கை.) பின்னும் அந்தப் பிரஹ்மத்தினையே தெளிவாய்  
நிரூபிக்கின்றார் :—

यत् यत् दृश्यते श्रूयते तत् ब्रह्मणः अन्यत् न तत्त्वज्ञानात् च तत्  
सच्चिदानंदं अद्वयं ब्रह्म ॥

(சு-ம்.) சுண்களால் எதெது காணப்படுகின்றதோ, \* கூடு. கா-  
துகளால் எது எது கேட்கப்படுகின்றதோ, அது பிரஹ்மத்திற் கந்-  
நியமாகச் சிறிது மில்லை. தத்துவ ஞானத்தினாலும் அது (ஜகத்து)  
சச்சிதாநந்த அத்வயமாகிய பிரஹ்மமே. (சுசு)

सर्वं सच्चिदात्मानं ज्ञानचक्षुर्निरीक्षते ।

अज्ञानचक्षुर्नक्षेत भास्वंतं भानुमंघवत् ॥ ६५ ॥

(அ-கை.) பிரஹ்மம் எல்லாவற்றினு மிருப்பதா யிருக்க  
அது எல்லோராலும் ஏன் காணப்படவில்லையெனக் கூறுகின்-  
றார் :—

सर्वं सच्चिदात्मानं ज्ञानचक्षुः निरीक्षते अज्ञानचक्षुः भास्वंतं भानुं  
अंघवत् न ईक्षेत ॥

(சு-ம்.) எல்லாவற்றினு மிருப்பதான சச்சிதாத்மாவை  
ஞானக்கண்ணுடையவன் பார்க்கின்றான். அஞ்ஞானக்கண்-  
னுடையவன் பிரகாசிக்கின்ற சூரியனைக் காணாததுபோல அத-  
னைக் காணான்.

\* கூடு. காதுகளால் எது எது கேட்கப்படுகின்றதோ என்னும் உபல-  
க்ஷணத்தினால் மனத்தினால் எது எது ஸ்மரிக்கப்படுகின்றதோ என்பன  
முதலியனவும் அறியத்தக்கனவாம்.

(வி.-ம்.) அதனதன் அதில்தான் தத்துவமாக எல்லாவற்றின்சுண்ணு முள்ள சத்துசித்துவடிவ ஆத்மாவை வேதாந்த சிரவணத்தா லுண்டாகிய பிரஹ்மாபரோக்ஷஞானநேத்திர முடையவன் சுவரூபமாகக் காண்கின்றான். அஞ்ஞானநேத்திரமு (தேகேந்திரியாதம்புத்தியு) டையவன் ஆத்மாவை அது சகல வுபாதிகளின்மிய்தாயும் எல்லாவற்றினிருப்பதாயுமிருந்தும் எங்கும் பிரகாசிக்கின்ற சூரியனைக் குருடன் காணமுடியாதது போலக் காணமாட்டான் என்பது பொருள். அதில் “ந வஸ்யா ரூபிநாபி வாசா கண்ணினால் கிரகிக்கப்படுகிறதில்லை வாக்கினாலும் கிரகிக்கப்படுகிறதில்லை” என்னும் கருதி பிரமாணமாம்.

இஃது அபிப்பிராயமாம் :—ஆத்மா ஞானவடிவத்தன்மையால் அநிருசியாய் யிருத்தவின் சகலமுதலிய இந்திரியங்களால் கிரகிக்கப்படுகிறதில்லை; அதுபோலவே தபசினாலவது காமத்தினாலவது அடையப்படுகிறதில்லை; காமத்தாற் சாதிக்கப்படுவது அநித்தமாகலின். ஆதலால் ஞானப்பிரசாதத்தால் ஞானக்கண்ணால் சுத்தார்த்தக்கரணமுள்ள அவித்தை நீங்கியவன் எப்போதும் எங்கும் பிரஹ்மமேகாண்கின்றான். இதனால் எங்கும் மற்றவர்களால் காணமுடியாதென்பது பொருள். (சுரு)

श्रवणादिभिरुद्दीप्तो ज्ञानाग्निपरितापितः ।

जीवः सर्वमलामुक्तः स्वर्णवद्योतते स्वयम् ॥ ६६ ॥

(அ-கை.) \* சூ.சு. முன்வந்த ஞானம் திடமாதற்பொருட்டுப் பின்னும் சிரவணதிகள் செய்யத்தக்கனவேயா மென்று கூறுகின்றார் :—

श्रवणादिभिः उद्दीप्तः ज्ञानाग्निपरितापितः जीवः सर्वमलात् मुक्तः स्वर्णवत् स्वयं द्योतते ॥

\* சூ.சு. முன்சொன்ன கிரமத்தால் அநுபவத்தையடைந்து அதன் அப்யயாசமில்லாதவனுக்கு முந்திய வாசனையின் வசத்தால் சிறிது அஞ்ஞானம் சம்பவீக்கும். அதனால் அவ்வாறுவத்திற்குத் தடை வரும். அப்போது திடமாகாமையின், அஃதாருதற்கு என்பது கருத்து.

(சு-ம்.) சிவணமுதலியவற்றால் மூட்டப்பட்ட ஞானஞ் சினியினால் தபிக்குப்பட்ட ஜீவன் சர்வமலங்களினின்றும் முக்த னாய்ச் சுவர்ணம்போல் சுயமே பிரகாசிக்கின்றான்.

(வி-ம்.) இப்பிரகாரணத்திற் கூறப்பட்ட சிவணமுதலிய வற்றால் மூட்டப்பட்ட ஞானமாகிய அக்கினியினால் தகிக்கப்பட்ட ஜீவன் சர்வ மலங்களினின்றும் விடுபட்டவனாய்த் தான் சுவர்ணம் போல் அகண்டசச்சிதானந்தவடிவமாய்ப் பிரகாசிக்கின்றான். புடம்போட்ட பென் உபாதியினாலாகிய மாற்றுக்குறைவு முத லிய களங்கமொழிந்து தானே செவ்வையாய்ப் பிரகாசிக்கிறது போல் ஆத்மாவும் களங்கமற்றுத் தானாகவே பிரகாசிக்கின்ற னென்பது பொருள்.

(சுசு)

हृदाकाशोदितो ह्यात्मा बोधभानुस्तमोपहृत् ।

सर्वव्यापी सर्वधारी भाति भासयेतऽखिलम् ॥ ६७ ॥

(அ-கை.) இவ்வாத்மாவே அஞ்ஞானவிருளைக் கெடுத்து எல்லாவற்றையும் விளக்குகின்ற தன்மையினைக் கூறுகின்றார் :—

हृदाकाशोदितः हि आत्मा बोधभानुः तमोपहृत् सर्वव्यापी सर्वधारी भाति सर्वं प्रकाशते ॥

(சு-ம்.) (அகண்டாகாரவிருத்தியாகிய) இருதயாகாசத்தி லுதித்த ஆத்மாவாகிய ஞானசூரியன் தன்னை யாசிரயித்திருந்த அஞ்ஞானமாகிய இருளைக் கெடுத்துச் சர்வவியாபியாயும் சகலத் தையும் தரித்ததாயும் விளங்குகின்றது. எல்லாவற்றையும் பிர காசிக்கின்றது.

(சுஎ)

दिदेशकालाद्यनपेक्ष्य सर्वगं शीतादिहृन्नित्यसुखं निरंजनम् ।

यः स्वात्मतीर्थं भजते विनिष्क्रियः स सर्ववित्सर्वज्ञतोऽमृतो भवेत् ॥

(அ-கை.) அபரோஷஞ்ஞானத்திற்குப் பிரதிபந்தமாயுள்ள பாபத்தை நீக்குதற்பொருட்டுப் பிரயாகையாதி தீர்த்தயாதிகிரை கள் செய்யவேண்டாவோ வென்னு மாசங்கை நிகழ, ஆத்மதீர்த்

தத்தில் ஸ்நாநஞ்செய்தவனுக்குப் பாபம் பற்றாமையின் செய்ய வேண்டிய தொன்று மில்லை யென்று கூறுகின்றார் :—

दिदेशकालादि अनपेक्ष्य सर्वगं शीतादिहृत् नित्यसुखं निरंजनं स्वात्मा-  
तीर्थं यः विनिष्क्रियः भजते सः सर्ववित् सर्वगतः अमृतः भवेत् ॥

(சு-ம்.) \* கௌ. திக்கு, தேசம், காலமுதலியவற்றின் அபேக்ஷையில்லாது எல்லாவற்றின்கண்ணுள்ளதும் குளிர்முதலியவற்றைக்கெடுப்பதும், நித்தியசுகமும், நிரஞ்சனமுமாகிய சுவாத்மாதீர்த்தத்தினை எந்த நிஷ்கிரியன் (பரமஹம்ஸன்) பஜிச்சின்ருளே அவன் சர்வஞ்ஞாய்ச் சர்வவியாபியாய் அமுதனாகிறான். (சுஅ)

## ஆத்மபோதம்

முடிந்தது.



\* கௌ. திக்கு கிழக்குமுதலியன. தேசம் காசுமுதலிய புண்ணியக்ஷேத்திரங்கள். சாலம் கிரகணம் அர்த்தோதயம் மஹோதயமுதலிய புண்ணியகாலங்கள். மற்றத்தீர்த்தங்களுக்கு முற்கூறிய திக்குமுதலியவற்றின் அபேக்ஷை யுண்டு. அன்றியும் அவை பரிச்சின்னமும், குளிர்முதலிய வருத்தத்தைத் தருவனவும், அநித்தியமும், துக்கமும், ஜ்ஞானமுதலியவற்றைத் தருமாஞ்சனமுடையனவு மாதலோடு சுவர்க்காதிகளும் சித்தசுக்தியுமாகிய அற்பபயனைத்தருவனவாம். சனது ஆத்மதீர்த்தமோவெனின், முற்கூறிய தோஷங்க ளெவையு மின்றிப் பரமபுருஷார்த்தத்தைத் தருவதாம். ஆதலால் இவ்வாத்மதீர்த்தமாகும் பரமபுருஷனைத்தரிசிப்பவனாக் கேசுலபாபங்களும் நீங்குமெனின் அப்பாபங்களாகிய பிரதிபந்தங்களவனை எவ்வாறு அணுகும்? அணுகா வாகலின் அமுதனாகின்றனென்றார்.

உ  
 ௨௦ ஸ்ரீ கணேசாய நம :  
 ஸ்ரீ தத்துவபோதம்.

மங்கலம்.

वासुदेवेन्द्रयोगीन्द्रं नत्वा ज्ञानप्रदं गुरुम् ।

मुमुक्षूणां हितार्थाय तत्त्वबोधोऽभिधीयते ॥ १ ॥

எங்குமாய் நின்றி லங்கு மிணையிலா வீசன் றானுஞ்  
 சங்கர பகவற் பாதத் தணிப்பெயர் பூண்டு வந்து  
 நங்குறை தீரு மாறு நவின்றன் பாடி யாதி  
 யிங்கவன் றண்ணே யேத்தி யியற்றுவன் நத்வ போதம்.

நூல்.

साधनचतुष्टयसंपन्नाऽधिकारिणां मोक्षसाधनभूतं तत्त्वविवेकप्रकाशं  
 वक्ष्यामः ॥

சாதனசதுட்டயசம்பன்னர்களாகிய அதிகாரிகளுக்கு  
 மோக்ஷசாதனமாகிய தத்துவவிவேகப்பிரகாரத்தைச் சொல்லு  
 வாம் :—

साधनचतुष्टयं किम् ॥

வினா :—சாதனசதுட்டய மென்பது யாது?

नित्यानित्यवस्तुविवेकः ॥ १ ॥ इहामुत्रार्थफलभोगविरागः ॥ २ ॥  
 शमादिषट्संपत्तिः ॥ ३ ॥ मुमुक्षुत्वं चेति ॥ ४ ॥

விடை :—க. நித்தியாநித்தியவஸ்துவிவேகம் (நித்திய அநித்  
 தியப்பொருள்களைப் பகுத்தறிதல்), உ இகாமுத்திரார்த்தபல  
 போகவிராகம் (இம்மை மறுமைப் பயன்களாகிய போகங்களில்  
 இராகமின்மை), ஈ. சமாதிசட்சம்பத்தி (சமமுக்ஷி ஆறன்

டைவு), ச. முழுக்ஷுத்துவம் (மோக்ஷத்தை விரும்புதல்) என்பனவாம். \*

नित्यानित्यवस्तुविवेकः कः ॥

வினா :—நித்தியாநித்தியவஸ்துவிவேக மென்பது யாது ?

नित्यवस्त्वेकं ब्रह्म तद्यातिरिक्तं सर्वमानित्यं । अयमेव नित्यानित्यवस्तुविवेकः ॥

விடை :—க. ஒன்றாகிய பிரஹ்மம் நித்தியப்பொருள் ; அதற்கு அந்நியமான (வேறான) யாவும் அநித்தியப்பொருளா மென்னும் இதுவே நித்தியாநித்தியவஸ்துவிவேகம்.

विरागः कः ॥

வினா :—விராக மென்பது யாது ?

इहस्वर्गभिर्गेषु इच्छाराहित्यम् ॥

விடை :—உ. இகலோகபரலோகபோகங்களில் இச்சையில் லாமையாம்.

शमादिसाधनसंपत्तिः का ॥

வினா :—சமாதிசாதனசம்பத்தி யென்பது யாது ?

शमो दम उपरमस्तितीक्षा श्रद्धा समाधानं चेति ॥

விடை :—ஈ. (ச) சமம், (உ) தமம், (ஈ) உபரம், (ச) திதி கை, (ரு) சிரத்தை, (ஊ) சமாதானம் என்பனவாம்.

शमः कः ॥

வினா :—சமம் என்பது யாது ?

मनोनिग्रहः ॥



விடை :—(க) மனதை யடக்குதல்.

दमः कः ॥

வினா :—தமம் என்பது யாது?

चक्षुरादिबाह्येन्द्रियनिग्रहः ॥

விடை :—(உ) கண் முதலிய புறவந்திரியங்களை யடக்குதல்

उपरमः कः ॥

வினா :—உபரதி (உபரமம்) என்பது யாது?

स्वधर्मानुष्ठानमेव ॥

விடை :—(ஈ) சுவதர்மாநுஷ்டானமே அதாவது பாகிய  
தாமங்களினின்றும் நிவர்த்தியாதலே.

तितिक्षा का ॥

வினா :—திதிக்கை யென்பது யாது?

शीतोष्णसुखदुःखादिसहिष्णुत्वम् ॥

விடை :—(ச) சீதம் (குளிர்ச்சி), உஷ்ணம், சுகம், துக்க  
முதலியவற்றைச் சகித்தல்.

श्रद्धा कीदृशी ॥

வினா :—சிரத்தை யென்பது யாது?

गुरुवेदांतवाक्यादिषु विश्वासः श्रद्धा ॥

விடை :—(ஈ) குருவாக்கியம் வேதாந்தவாக்கிய முதலிய  
வற்றில் உண்டாகும் விசுவாசம் சிரத்தை.

समाधानं किम् ॥

வினா :—சமாதான மென்பது யாது?

चित्ताग्रता ॥

விடை:—(சு) சித்த ஏகாக்கிரத்தன்மை (மனவொருமை).

मुमुक्षुत्वं किम् ॥

வினா:—முமுகூஷ்த்துவம் என்பது யாது ?

मोक्षो मे भूयादितिच्छा ॥

விடை:—ச. மோக்ஷம் எனக்கு உண்டாகவேண்டு மென் னும் இச்சை.

एतत्साधनचतुष्टयं । ततस्तत्त्वविवेकस्याधिकारिणो भवन्ति ॥

இது சாதனசதுட்டயம். இதனையுடையவர் தத்துவவிவே கத்திற்கு அதிகாரிக ளாகின்றனர்.

तत्त्वविवेकः कः ॥

வினா:—தத்துவ விவேக மென்பது யாது ?

आत्मा सत्यस्तदन्यत् सर्वं मिथ्येति ॥

விடை:—ஆத்மா சத்தியம், அதற்கந்நியமான யாவும் மித் த யென்னும் நிச்சயம்.

आत्मा कः ॥

வினா:—ஆத்மா வென்பது யாது ?

स्थूलसूक्ष्मकारणशरीराद्व्यतिरिक्तः पंचकोशातीतः सन् अवस्थात्रय-  
साक्षि सच्चिदानंदस्वरूपः सन् यस्तिष्ठति स आत्मा ॥

விடை:—ஸ்தூல சூக்ஷ்ம காரண சரீரங்களுக்கு வெறிய், பஞ்சகோசங்களுக்கு அப்பாற்பட்டதாய், மூன்றவஸ்தைகளுக் கும் சாட்சியாய், சச்சிதானந்தசொருபமாய் இருப்ப தெதுவோ அஃது ஆத்மாவாம்.

स्थूलशरीरं किम् ॥

வினா :—ஸ்தூலசரீர மென்பது யாது ?

पंचीकृतपंचमहाभूतैः कृतं सत्कर्मजन्यं सुखदुःखादिभोगायतनं शरीरं जायते अस्ति वर्धते विपरिणमते अपक्षीयते विनश्यतीति षड्विकार-  
मेदतत्स्थूलशरीरम् ॥

விடை :—க. பஞ்சீகிருத பஞ்சமகா பூதங்களா லாக்கப்பட்டதும், கருமத்தாற்றோன்றியதும், சுகதுக்காதி போகத்திற்கு கிடையாதமாய்ப் பிறக்கின்றது, இருக்கின்றது, வளர்கின்றது, திரிசின்றது, குறைகின்றது, கெடுகின்றது என்னும் ஆறு விகாரங்களையுமுடைய இச்சரீரம் ஸ்தூலசரீரமாம்.

सूक्ष्मशरीरं किम् ॥

வினா :—சூக்ஷ்மசரீர மென்பது யாது ?

अपंचीकृतपंचमहाभूतैः कृतं सत्कर्मजन्यं सुखदुःखादिभोगसाधनं पंच ज्ञानेन्द्रियाणि पंच कर्मेन्द्रियाणि पंच प्राणादयः मनश्चैकं बुद्धिश्चैका एवं सप्तदशकलाभिः सह यत्तिष्ठति तत्सूक्ष्मशरीरम् ॥

விடை :—உ. அபஞ்சீகிருத பஞ்ச மகாபூதங்களாலாகியதும், கருமத்தாற்றோன்றியதும், சுகதுக்காதி போகத்திற்குச் சாதனமாகியதமாய், ஞானேந்திரியம் ஐந்து, கன்மேந்திரியம் ஐந்து, பிராணாதி ஐந்து, மனம் ஒன்று, புத்தி ஒன்று ஆகிய இப்பதினேழு கலைகளோடு கூடியிருப்ப தெதுவோ, அது சூக்ஷ்மசரீரமாம்.

வினா :—ஞானேந்திரியங்க ளெவை ?

श्रोत्रं त्वक् चक्षुः रसना घ्राणं इति पंच ज्ञानेन्द्रियाणि ॥

விடை :—சுரோத்திரம் (காது), துவக்கு (தோல்), சக்ஷு (கண்), \*இரசணை (நா), கிராணம் (மூக்கு) என்னு மைந்தும் ஞானேந்திரியங்கள்.

\* இதனையே சிங்ஙுவை யென்றும் கூறுவர்.

வினா :—ஞானேந்திரியங்களின் அபிதேவதைகள் எவை ?

श्रोत्रस्य दिग्देवता । त्वचो वायुः । चक्षुषः सूर्यः । रसनाया  
वरुणः । घ्राणस्य अश्विनौ इति ज्ञानेन्द्रियदेवताः ॥

விடை :—சுரோத்திரத்திற்குத் திக்கும், துவக்கிற்கு வாயு  
வும், சக்ஷுவிற்குச் சூரியனும், இரசனைக்கு வருணனும், கிரா  
ணத்திற்கு அசுவனிகுமாரரிருவரும் தேவதைகளாம்.

வினா :—ஞானேந்திரியங்களின் விஷயங்கள் எவை ?

श्रोत्रस्य विषयः शब्दग्रहणम् ॥

त्वचो विषयः स्पर्शग्रहणम् ॥

चक्षुषो विषयः रूपग्रहणम् ॥

रसनाया विषयः रसग्रहणम् ॥

घ्राणस्य विषयो गंधग्रहणम् इति ॥

விடை :—சுரோத்திரத்திற்கு விஷயம் சத்தத்தைக் கவர்தல்.  
துவக்கிற்கு விஷயம் பரிசுத்தைக் கவர்தல், சக்ஷுவிற்கு விஷயம்  
உருவத்தைக் கவர்தல். இரசனைக்கு விஷயம் இரசத்தைக் கவர  
தல். கிராணத்திற்கு விஷயம் கந்தத்தைக் கவர்தல் என்க.

வினா :—கன்மேந்திரியங்கள் எவை ?

वाक्पाणिपादपायूपस्थानीति पंचकर्मेन्द्रियाणि ॥

விடை :—வாக்கு, பாணி, பாதம், பாயு, உபஸ்தம் என்னு  
மைந்தும் கன்மேந்திரியங்களாம்.

வினா :—கன்மேந்திரியங்களின் அபிதேவதைகள் எவை ?

वाचो देवता वह्निः । हस्तयोरिंद्रः । पादयोर्विष्णुः । पायोर्मृत्युः ॥  
उपस्थस्य प्रजापतिः इति कर्मेन्द्रियदेवताः ॥

விடை:—வாக்கிற்கு அக்கினியும், பாணி(கைகளு)க்கு இந்திரனும், பாதங்களுக்கு விஷ்ணுவும், பாயுவி(குதத்தி)ற்கு இயமனும், உபஸ்தத்திற்குப் பிரஜாபதியு(பிரஹ்மணு)ம் தேவதைகளாம்.

வினா:—கன்மேந்திரியங்களின் விஷயங்கள் எவை?

वाचो विषयः भाषणम् । पाण्योर्विषयः वस्तुग्रहणम् । पादयोर्विषयः गमनम् । पायोर्विषयः मलत्यागः । उपस्थस्य विषयः आनन्द इति ॥

விடை:—வாக்கிற்கு வசனமும், பாணிக்குப் பண்டங்களை யேற்றலும், பாதத்திற்கு நடத்தலும், பாயுவிற்கு மலரீக்கமும், உபஸ்தத்திற்கு ஆகந்தமும் விஷயங்களாம்.

कारणशरीरं किम् ॥

வினா:—காரணசரீர மென்பது யாது?

अनिर्वाच्यानाद्यविवारूपं शरीरद्वयस्य कारणमात्रं सत् स्वस्वरूपाज्ञानं निर्विकल्पकरूपं यदस्ति तत्कारणशरीरम् ॥

விடை:—க.,\* அநிர்வாச்சியமாய், † அநாதியாய், அவித்யா வடிவமாய்ச்சரீரமீரண்டற்கும் காரணமாதீரமாயிருக்கு. \*\*கவ சொரூபாஞ்ஞானமாகிய நிருவிகற்பவடிவம் எதுவோ, அது காரணசரீரமாம்.

\*மெய்யென்றும் பொய்யென்றும் சொல்லத்தகாதது எதுவோ அது அநிர்வாச்சியமாம். மாயையைப் பொய்யென்போமாயின் பிரபஞ்சோற்பத்தி கூடாது; மாயையோ பிரபஞ்சத்தை உண்டெண்ணுகின்றது; சத்தியமென்போமாயின் ஞானத்தாற் கெடுகின்றது; ஆகலின் மாயை அநிர்வாச்சியமாம். அங்ஙனமே பழுதையிற்றேன்றிய பாம்பு பொய்யென்போமாயின் உண்டாகின்ற அச்சம், நெக்கமுதலையன உண்டாகலாகா. சத்தியமெனின் வசாரத்தாற் கெடுகின்றது. ஆகலாற் பழுதையிற் பாம்பு அநிர்வாச்சியமாம். அநிர்வாச்சியம் இஃது இன்ன தென் றுறுத்யாய்ச் சொல்லத்தகாதது. அநிர்வசநீயம் எனடதும் அதுவே.

† உற்பத்தி யில்லாததாய்.

\*\* தன்வடிவத்தை அநியாமையாகிய.

अवस्थान्नयं किम् ॥

வினா : — மூன்றாவஸ்தைகள் எவை ?

जाग्रत्स्वप्नसुषुप्त्यवस्थाः ॥

விடை : — சாக்கிரம், சொப்பனம், சுழத்தி யென்பவை மூன்றாவஸ்தைகளாம்.

जाग्रदवस्था का ॥

வினா : — சாக்கிராவஸ்தை யென்பது யாது ?

श्रोत्रादिज्ञानैन्द्रियैः शब्दादिविषयैश्च ज्ञायते इति यत् सा जाग्रद-  
वस्था ॥

விடை : — சுரோத்திரமுதலிய ஞானேந்திரியங்களால் சப்த முதலிய விஷயங்களால் லாயப்படுகின்றது என்பது எதுவோ, அது சாக்கிராவஸ்தையாம். (அவஸ்தை-காலம்-சமயம்.)

வினா : — இவ்வவஸ்தையின் அபிமானியின் பெயர் யாது ?

स्थूलशरीराभिमानी आत्मा विश्व इत्युच्यते ॥

விடை : — இவ்வவஸ்தையின் தூலசரீராபிமானியாகிய ஆத்மா விசுவன் என்று சொல்லப்படுகின்றான்.

स्वप्नावस्था केति चेत् ॥

வினா : — சொப்பனாவஸ்தை யென்பது யாது எனின் ?

जाग्रदवस्थायां यत् दृष्टं यच्छ्रुतं तज्जनितवासनया निद्रासमये यः  
प्रपंचः प्रतीयते सा स्वप्नावस्था ॥

விடை : — சாக்கிராவஸ்தையில் பார்க்கப்பட்டவைகளாலும், கேட்கப்பட்டவைகளாலும் உண்டாகிய வசனையால் நித்திரைக் காலத்தில் எதில் பிரபஞ்சம் தோற்றுகின்றதோ, அது சொப்பனாவஸ்தையாம்.

வினா:— இவ்வவஸ்தையின் அபிமானி யாவன்?

सूक्ष्मशरीराभिमानो आत्मा तैजस इत्युच्यते ॥

விடை:—இவ்வவஸ்தையின் சூக்ஷ்மசரீராபிமானியாகிய ஆத்மா தைஜஸன் என்று சொல்லப்படுகின்றான்.

अतः सुषुप्त्यवस्था का ॥

வினா:—சுழுத்தியவஸ்தை என்பது யாது?

अहं किमपि न जानामि सुखेन मया निद्रासुषुप्त इति सुषुप्त्यवस्था ॥

விடை:—யான் ஒன்று மறியேன், நித்திரை பென்னாற் றுகமாயதுபவிக்கப்பட்டது என்னும் சினைவிற்கு ஏதுவாய அதுபவகாலம் சுழுத்தியவஸ்தையாம்.

வினா:—இவ்வவஸ்தையின் அபிமானி யாவன்?

कारणशरीराभिमानो आत्मा प्राज्ञ इत्युच्यते ॥

விடை:—இவ்வவஸ்தையின் காரணசரீராபிமானியாகிய ஆத்மா பிராஞ்ஞன் என்று சொல்லப்படுகின்றான்.

पंच कोशाः के ॥

வினா:—பஞ்சகோசங்கள் எவை?

अन्नमयः प्राणमयः मनोमयः विज्ञानमयः आनन्दमयश्चेति ॥

விடை:—அந்நமயம், பிராணமயம், மனோமயம், விஞ்ஞானமயம், ஆநந்தமயம் என்பனவாம்.

अन्नमयः कः ॥

வினா:—அந்நமயகோசம் என்பது யாது?

अन्नरसेनैव भूत्वा अन्नरसेनैव वृद्धिं प्राप्य अन्नरूपगृह्यित्वा यद्विलीयते तदन्नमयः कोशः । स्थूलशरीरम् ॥

விடை:—அந்நரசத்தினாலே யுண்டாய், அந்நரசத்தினாலே விருத்தி யடைந்து, அந்நரசப்பிருதிவியில் எது ஒடுங்குகின் றதோ, அஃது அந்நமயகோசமாம். அதுவே ஸ்தூலசரீரமாம்.

ப्राणमयः कः ॥

வினா:—பிராணமயகோசம் என்பது யாது ?

प्राणादिपञ्चायवः वागादीन्द्रियपञ्चकं प्राणमयः ॥

விடை:—\* பிராணதிரயைந்து வாயுக்களும் வாக்காதிஐந்து கன்மேந்திரியங்களும் பிராணமயகோசமாம்.

मनोमयः कोशः कः ॥

வினா:—மனோமயகோசம் என்பது யாது ?

मनश्च ज्ञानेन्द्रियपञ्चकं मिलित्वा भवति स मनोमयः कोशः ॥

விடை:—மனதும், ஞானேந்திரிய மைந்தும் சேர்ந்து ஆவது எதுவோ, அது மனோமயகோசமாம்.

विज्ञानमयः कः ॥

பினா:—விஞ்ஞானமயகோசம் என்பது யாது ?

बुद्धिज्ञानेन्द्रियपञ्चकं मिलित्वा यो भवति विज्ञानमयः कोशः ॥

விடை:—புத்தியும், ஞானேந்திரிய மைந்துஞ் சேர்ந்து ஆவது எதுவோ, அது விஞ்ஞானமயகோசமாம்.

\* பிராணதிரயைந்து வாயுக்களாவன:—பிராணன், அபானன், சமா னன், உதானன், வியானன் என்பன. அவற்றுள், பிராணன் இதயத்தி லிருந்து உசுவாசநிசுவாசங்களைச் செய்யும். அபானன் குதக்கிலிருந்து கொண்டு மலசலங்களை வெளிப்படுத்துதல். சமானன் உந்திபிலிருந்து கொண்டு உண்ட அந்நரசங்களை நாடியின் வழியாய்ச் சரீரமுழுவதும் செலுத்தும். உதானன் உண்பனவும் பருகுவனவுமாகிய அந்நரசங்களைப் பிரிக்கும். வியானன் உடல் முழுவதினுமிருந்து உடலின் மூட்டுகளை த்திருப்பும்.



आनन्दमयः कः ।

வினா :—ஆந்தமயகோசம் என்பது யாது ?

एकमेव कारणशरीरभूताविद्यास्थमलिनमत्त्वं प्रियादिवृत्तिसहितं सत्  
आनन्दमयः कोशः ।

விடை :—இப்படியே காரணசரீரவடிவினதாகிய அவித்தையின் கணுள்ள \*மலினசத்துவமானது † பிரியாகி விருத்திகளோடு கூடியதாய் ஆந்தமயகோசமாம்.

एतत्कोशपंचकं । मदीयं शरीरं मदीयाः प्राणाः मदीयं मनश्च मदीया बुद्धिर्मदीयं ज्ञानमिति स्वैव ज्ञायते । तद्यथा मदीयत्वेन ज्ञातं कटककुंडलगृहादिकं स्वस्माद्विज्ञं तथोपचकोशादिकं मदीयत्वेन ज्ञात आत्मा न भवति ॥

இப்பஞ்சகோசங்கள் என்சரீரம், என்பிராணன், என்மனம், என்புத்தி, என்நூணம் என்று தன்னாலேயே உணரப்படுகின்றன. எப்படி என்தென்னுந் தன்மையால் அறிப்பப்பட்ட கடகம் (காப்பு), குண்டலம் (கடுக்கன்), வீடுமுதலியன அறிகிறவனாகிய தன்னினும் வேறுகின்றனவே, அதுபோலப் பஞ்சகோசமுதலியனவும் என்தென்னுந்தன்மையால் அறியப்படுகின்றன வாதலால் ஆத்மா வாகா.

आत्मा तर्हि कः ॥

வினா :—அப்படியானால் ஆத்மாவின் சொரூபம் யாது ?

\*இரஜோதமோகுணங்களால் அமிழ்த்தப்பட்ட சத்துவகுணம் மலினசத்துவகுணம்.

† பிரியாகிவிருத்தினாவன :—விரும்பிய பொருள்க் கண்டாலக்துண்டாகும் சுகவிருத்தி பிரியவிருத்தி; விரும்பியபொருள் கிடைக்ககாலத்துண்டாகும் சுசவிருத்தி ரோதவிருத்தி; விரும்பியபொருள் போகிக்குவ் காலத்துண்டாகும் சுவிருத்தி பிரோதவிருத்தி.

सच्चिदानंदस्वरूपः ॥

விடை :—சத்து, சித்து, ஆனந்தம் ஆத்மாவின் சொரூபமாம்.

सार्त्तिक ॥

வினா :—சத்தென்பது யாது?

कालत्रयेऽपि तिष्ठतीति सत् ॥

விடை :—மூன்று காலங்களினும் நிற்கின்றது என்பதனால் சத்தாம்.

चार्त्तिक ॥

வினா :—சித் தென்பது யாது?

ज्ञानस्वरूपः ॥

விடை :—ஞானசொரூபம்.

आनन्दः कः ॥

வினா :—ஆனந்த மென்பது யாது?

सुखस्वरूपः ॥

விடை :—சுகசொரூபம்.

एवं सच्चिदानंदरूपं स्वात्मानं विजानीयात् ॥

இவ்வாறு சச்சிதானந்த சொரூபமான ஆத்மாவை (தன்னை) அறியவேண்டும்.

अथ चतुर्विंशतितत्त्वोत्पत्तिप्रकारं वक्ष्यामः ॥

வினா :—இனி இருபத்துநான்கு தத்துவோற்பத்தியின் கிரமம் கூறுவாம் :—

ब्रह्माश्रया सत्त्वरजतमगुणात्मिका माया अस्ति । ततः आकाशः सं-  
भूतः । अकाशाद्वायुः वायोस्तेजः तेजस आपः अद्भ्यः पृथिवी ॥ एतेषां

பஞ்சதத்வானாं मध्ये आकाशस्य सात्त्विकांशात् श्रोत्रेन्द्रियं संभूतं । वायोः सा-  
त्त्विकांशात् त्वर्गिन्द्रियं संभूतं । अग्नेः सात्त्विकांशात् चक्षुरिन्द्रियं संभूतं ।  
जलस्य सात्त्विकांशात् रसनेन्द्रियं संभूतं । पृथिव्याः सात्त्विकांशात् घ्राणेन्द्रियं  
संभूतं । एतेषां पञ्चतत्त्वानां समष्टिसात्त्विकांशात् मनोबुद्ध्यहंकारचित्तांतः—  
करणानि संभूतानि । संकल्पविकल्पात्मकं मनः । निश्चयात्मिका बुद्धिः ।  
अहंकर्ता अहंकारः । चिंतनकर्तृ चित्तं । मनसो देवता चंद्रमा । बुद्धेर्ब्रह्मा ।  
अहंकारस्य रुद्रः । चित्तस्य वासुदेवः ॥

விடை :—பிரஹ்மத்தை ஆசிரயித்ததும், சத்துவரஜோத்தமோ  
குணவடிவினதுமாகிய மாயை யுளது. அதனின்றும் ஆகாய  
மும், ஆகாயத்தினின்று வாயுவும், வாயுவினின்று தேயுவும், தேயு  
வினின்றும் அப்புவும், அப்புவினின்றும் பிருதிவியும் உண்டாயின.  
இவ்வைந்து தத்துவங்களுள் ஆகாயத்தின் சாத்துவிகாமிசத்தி  
யினின்று சுரோத்திரேந்திரிய முண்டாயிற்று. வாயுவின் சாத்து  
விகாமிசத்தினின்று துவக்கிந்திரிய முண்டாயிற்று. அக்கினி  
யின் சாத்துவிகாமிசத்தினின்று சக்ஷுரீந்திரிய முண்டாயிற்று.  
ஜலத்தின் சாத்துவிகாமிசத்தினின்று இரக்ணேயீந்திரியமுண்டா  
யிற்று. பிருதிவியின் சாத்துவிகாமிசத்தினின்று திராணேந்திரிய  
முண்டாயிற்று. இவ்வைந்து தத்துவங்களின் \* சமஷ்டி சாத்து  
விகாமிசத்தினின்று மனம், புத்தி, அகங்காரம், சித்தம் என்னும்  
அந்தக்கரணங்கள் உண்டாயின. சங்கற்பவிகற்பவடிவினது மனம்;  
நிச்சயவடிவினது புத்தி; யான் என்பதைச் செய்வது அகங்காரம்;  
சிந்தனையைச் செய்வது சித்தம். இவற்றுள் மனத்திற்குச் சந்திர  
னம், புத்திக்குப் பிரஹ்மனம், அகங்காரத்திற்கு உருத்திரனம்,  
சித்தத்திற்கு வாசுதேவனும் தேவதைகளாம்.

एतेषां पञ्चतत्त्वानां मध्ये आकाशस्य राजसांशात् वागिन्द्रियं संभूतं ।  
वायोः राजसांशात् पाणीन्द्रियं संभूतं । बह्वेः राजसांशात् पादेन्द्रियं संभूतं ।

जलस्य राजसाशात् उपस्थेद्रियं संभूतं । पृथिव्या राजसांशात् गुदेद्रियं संभूतं ।  
एतेषां समष्टिराजसांशात् पंचप्राणाः संभूताः । एतेषां पंचतत्त्वानां तामसांशात् ।  
पंचीकृतपंचतत्त्वानि भवन्ति ॥

இவ்வைவந்து தத்துவங்களுள் ஆகாயத்தின் இராசதாமிசத்தி  
னின்று வாக்கிந்திரியமும், வாயுவின் இராசதாமிசத்தினின்று  
பாணீந்திரியமும், அக்கினியின் இராசதாமிசத்தினின்று பாதேந்  
திரியமும், ஜலத்தின் இராசதாமிசத்தினின்று உபஸ்தேந்திரிய  
மும், பிருத்தியின் இராசதாமிசத்தினின்று குதேந்திரியமும்  
உண்டாயின. இவற்றின் சமஷ்டி இராசதாமிசத்தினின்று பஞ்  
சப்பிராண னுண்டாயின. இவ்வைவந்து தத்துவங்களின் தாமதா  
மிசத்தினின்று பஞ்சீகிருதபஞ்சதத்துவங்கள் உண்டாகின்றன.  
இஃது இருபத்துநான்கு தத்துவாந் பந்திக்கிரமமாம்.

पंचीकरणं कथं इति चेत् ॥

வினா :— \*பஞ்சீகரணம் எப்படியெனின் ?

एतेषां पंचमहाभूतानां तामसांशस्वरूपं एकं एकं भूतं द्विधा विभ-  
ज्य एकं एकमर्धं पृथक् तूष्णीं व्यवस्थाप्य अपरं अपरं अर्धं चतुर्धा विभज्य  
स्वार्धमन्येषु अर्धेषु स्वभागचतुष्टयं संयोजनं कार्यं । तदा पंचीकरणम् भवति ।  
एतेभ्यः पंचीकृतपंचमहाभूतेभ्यः स्थूलशरीरम् भवति । एवं पिंडब्रह्मांडयोरैक्यं  
संभूतम् ॥

விடை :—இப்பஞ்சமகாபூதங்களின் தாமசாம்ச சொரூபமா  
கிய ஒவ்வொரு பூதத்தையும் இவ்விரண்டாகப் பிரித்து, அவற்  
றின் ஒவ்வொரு பாதியை வேறுபுச் சம்மா விருத்தி, மற்ற ஒவ்  
வொரு பாதியையும் நந்நான்காகப் பிரித்து, தமது பாதிகளின்  
வேறுகிய பாதிகளில் தம்பாகங்கள் நான்கையும் சேர்க்கவேண்டும்.  
அப்பொழுது † பஞ்சீகரணம் ஆகின்றது. இப்பஞ்சீகிருதபஞ்ச

\* பஞ்சீகரணம்—அவ்வைந்தாக்கல்.

† இப்பஞ்சீகரணத்தை ஸ்ரீவிசுவாசந்திரோதயம் ஏன்னும் நூலில்  
விளியாய்க் காணலாம்.

மகாபூதங்களினின்றும். ஸ்தூலசரீரம் உண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் பிண்டப்பிரஹ்மண்டங்களுக்கு ஐக்கியமுண்டாயிற்று.

வினா :—ஜீவனென்பது யாது ? ஈசுவரன் யாவன் ?

स्थूलशरीराभिमानो जीवनामकं ब्रह्मप्रतिबिम्बं भवति । स एव जीवः प्रकृत्या स्वस्मात् ईश्वरं भिन्नत्वेन जानाति । अविद्योपाधिः सन् आत्मा जीव इत्युच्यते । मायोपाधिः सन् ईश्वर इत्युच्यते एवं उपाधिभेदाज्जीवेश्वरभेदादृष्टिर्वावत्पर्यंतं तिष्ठति तावत्पर्यंतं जन्ममरणादिरूपसंसारो न निवर्तते तस्मिन् कारणात् जीवेश्वरयोर्भेदबुद्धिः स्वीकार्या ॥

விடை :—ஸ்தூலசரீரபிரமணியாய் ஜீவ னென்னும் பெயருடையதாய்ப் பிரஹ்மத்தின் பிரதிபிம்ப முண்டாகின்றது. அச்சிவனே பிரகிருதியினால் ஈசுவரனைத் தன்னின் வேறாக அறிகின்றது. அவித்தையாகிய உபாதியுடையதாய் ஆத்மா ஜீவனெனப்படுகின்றது; மாயோபாதியுடையதாய் ஈசுவரன் எனப்படுகின்றது. இவ்வாறு உபாதிபேதத்தால் ஜீவேசுவரபேததிருஷ்டி எதுவரையிலு மிருக்கின்றதோ, அதுவரையிலும் ஜனனமரணமுதலிய வடிவினதாகிய சம்சாரம் நீங்குகிறதில்லை. அக்காரணத்தால் ஜீவேசுவரர்களின் பேதபுத்தி (ஜீவன் வேறு ஈசுவரன் வேறு என்னும் ஞானம்) அங்கீகரிக்கத்தக்க தன்று.

ननु साहंकारस्य किञ्चिज्ज्ञस्य जीवस्य निरहंकारस्य सर्वज्ञस्येश्वरस्य तत्त्वमसीति महावाक्यात् कथमभेदबुद्धिः स्यादुभयोः विरुद्धधर्माकांतत्वात् इति चेत् ॥

வினா :—அப்படியானால் அகங்காரத்தோடு கூடிய கிஞ்சிஞ்ஞானகிய ஜீவனுக்கும், அகங்காரமில்லாதவனும் சருவஞ்ஞானமாகிய ஈசுவரனுக்கும், இருவரிடத்தும் விரோததருமம் காரணப்படுதலால் தத்துவமணி யென்னும் மகாவாக்கியத்தால் எப்படி அபேதஞானம் உண்டாகும் எனின் ?

न स्थूलसूक्ष्मशरीराभिमानो त्वंपदवाच्यार्थं उपाधिविनिर्मुक्तं समाधि-  
दशासंपन्नं शुद्धं चैतन्यं त्वंपदलक्ष्यार्थः ॥

விடை :—அப்படி அன்று ; ஸ்தூலசூக்ஷ்மசரீரபிமானி தவம்பதவாச்சியார்த்தம் ; உபாதியினின்று விடுபட்டதும் சமாதிசையடைந்ததுமாகிய சுத்தசைதன்யம் துவம்பதலக்ஷியார்த்தம்.

एवं सर्वज्ञत्वादिविशिष्ट ईश्वरः तत्पदवाच्यार्थः ॥ उपाधिशून्यं बुद्धैतन्यं तत्पदलक्ष्यार्थः ॥ एवं च जीवेश्वरयोः चैतन्यरूपेणाभेदे बाधकाभावः ॥

இப்படியே சருவஞ்ஞத்தவமுதலியவற்றோடுகூடிய ஈசுவரன் தத்பதவாச்சியார்த்தமும், உபாதியின்றிய சுத்தசைதன்னியம் தத்பதலக்ஷியார்த்தமுமாம். ஆகவே ஜீவேசுவரர்களுக்குச் சைதன்னியவடிவமாக அபேதம் கூறுதலில் பாதகமின்று.

एवं च वेदान्तवाक्यैः सदुरूपदेशेन च सर्वेष्वपि भूतेषु येषां ब्रह्म-बुद्धिरूपेणा ते जीवन्मुक्ता इत्यर्थः ॥

இவ்விதத்தால் வேதாந்த வாக்கியங்களாலும் சற்குரு உபதேசத்தாலும் எல்லாப்பூதங்களிடத்தும் எவர்களுக்குப் பிரஹ்மபுத்தி (சுத்த சச்சிதாநந்தப்பிரஹ்மம் நான் என்னும் நிச்சயம்) உண்டாகின்றதோ, அவர்களே ஜீவன் முக்தர்கள் எனப் பொருளாகின்றது.

ननु जीवन्मुक्तः कः ॥

வினா :—அப்படியானால் ஜீவன்முக்தன் யாவன் ?

यथा देहोऽहं पुरुषोहं ब्राह्मणोऽहं शूद्रोऽहमस्मीति दृढनिश्चयस्तथा नाहं ब्राह्मणः न शूद्रः पुरुषः किंतु असंगःसच्चिदानंदस्वरूपः प्रकाशरूपः सर्वातिर्यामी चिदाकाशरूपोऽस्मीति दृढनिश्चयरूपाऽपरोक्षज्ञानवान् जीवन्मुक्तः ब्रह्मैवाहमस्मित्यपरोक्षज्ञानेन निखिलकर्मबंधनिर्मुक्तः स्यात् ॥

விடை :—தேகம் யான், புருஷன் யான், பிரஹ்மணன் யான், சூத்திரன்யான் என்னும் திடரிச்சயத்தைபோல, யான் பிரஹ்மணன் அல்லன், யான் சூத்திரன்அல்லன், யான் புருஷன்அல்லன், யான் அசங்க சச்சிதானந்த சொப்பிரகாச சருவாந் தரியாமியாகிய சிதாகாசசொருபன் என்னும் திடரிச்சயவடிவினதாகிய அபரோகூஷ்ணான முடையவன் ஜீவன்ஜீவந்தன் எனப்படுவன். பிரஹ்மமே யானென்னும் அபரோகூஷ்ணானத்தால் சகல சுருமபந்தங்களினின்றும் விடுபட்டவனாகின்றான்.

कर्माणि कतिविधानि संतीति चेत् ॥

வினா :—சுருமங்கள் எத்தனை வகையாம் எனின்?

आगामिसंचितप्रारब्धभेदेन त्रिविधानि संति ॥

விடை :—ஆகாமி, சஞ்சிதம், பிராரப்தம் என்னும் பேதத்தால் மூவகையாம்.

आगामिकर्मकिं ॥

வினா :—ஆகாமி என்பது யாது?

ज्ञानोत्पत्त्यनंतरं ज्ञानिदेहकृतं पुण्यपापरूपं कर्म यदस्ति तदागामि-  
त्यभिधीयते ॥

விடை :—ஞானத்தின் உற்பத்திற்குப் பிறகு ஞானியின் வர்த்தமான தேகத்திற் செய்யப்படும் புண்ணியபாபமாகிய கருமம் எதுவோ, அது \*ஆகாமி எனப்படும்.

संचितं कर्म किम् ॥

வினா :—சஞ்சிதம் என்பது யாது?

अनंतकोटिजन्मानां बीजभूतं सत् यत्कर्मजातं तिष्ठति तत्सञ्चितं  
ज्ञेयम् ॥

\* ஆகாமி—வருவின.

விடை :—அநந்தகோடி ஜன்மங்களுக்குக் காரணவடிவ மாய் முன்னரே சம்பாதிக்கப்பட்டுள்ள கருமக்கூட்டம் எதுவோ, அது \* சஞ்சிதம் என்று அறியத்தக்கது.

प्रारब्धकर्मकिमिति चेत् ॥

வினா :—பிராரப்தகருமம் யாது எனின் ?

इदं शरिरमुत्पाद्य इह लोके एवं सुखदुःखादिप्रदं यत्कर्म तत्प्रारब्धं ॥

விடை :—இச்சரீரத்தையுண்டுபண்ணி இவ்வுலகத்தில் இவ் வாறு சுகதுக்காதினைத் தரும் கருமம் எதுவோ, அது † பிராரப்தமாம்.

வினா :—பிராரப்தகர்மம் எதனால் நசிக்கும் ?

भोगेन नष्टं भवति प्रारब्धकर्मणां भोगादेव क्षय इति ॥

விடை :—‘பிராரப்தகருமங்கட்கு நாசம் போகத்தினாலேயே யுண்டாம்’ என்பதனால் பிராரப்தகர்மம் போகத்தினால் நஷ்டமாம்.

வினா :—அப்படிபானால் சஞ்சிதகருமம் எதனால் நசிக்கும் ?

संचितं कर्म ब्रह्मैवाहमिति निश्चयात्मकज्ञानेन नश्यति ॥

விடை :—சஞ்சிதகருமம் பிரஹ்மமே நான் என்னும் நிச்சய வடிவினதாகிய ஞானத்தாற் கெடும்.

வினா :—ஆகாமிகருமம் எதனால் கெடும் ?

आगामि कर्मापि ज्ञानेन नश्यति । किंवा आगामिकर्मणां नालिनी-  
दलगतजलवत् ज्ञानिनां संबन्धो नास्ति ॥

விடை :—ஆகாமிகருமமும் ஞானத்தாற் கெடும். தாமரை யிலையிற் றண்ணீர்போல் ஆகாமிகருமத்திற்கும் ஞானிக்கும் சம்பந்த மில்லை.

\* சேர்க்கப்பட்டுள்ள வினை.

† போகத்தைத் தா ஆரம்பிக்கப்பட்டுள்ள வினை.



வினா:— அப்படியானால் அவர்களாற் செய்யப்படும் புண்ணியபாபங்களுக்குக் கதியாது?

किंच ये ज्ञानिनं स्तुवंति भजन्ति अर्चयन्ति तान्प्रति ज्ञानिकृतं आगामि पुण्यं गच्छति । ये ज्ञानिनं निन्दन्ति द्विषन्ति दुःखप्रदानं कुर्वन्ति तान्प्रति ज्ञानिकृतं सर्वं आगामिक्रियमाणं यदवाच्यं कर्म पापात्मकं तद्गच्छति ॥

விடை:— \* ஞானியை எவர்கள் துதித்துப் பூசித்து அருச்சிக்கின்றார்களோ, அவர்களை அவன் செய்த ஆகாமிபுண்ணியமும், ஞானியை எவர்கள் நிந்தித்துத் துவேஷித்துத் துக்கத்தைத் தருகின்றார்களோ, அவர்களை ஞானிசெய்த சகல ஆகாமிபாபமும் அடைகின்றன.

வினா:— இவ்வாறு ஆத்மாவை யறிதலாற் பயனென்ன?

तथा चात्मवित्ससारं तीर्त्वा ब्रह्मानन्दं इहैव प्राप्नोति । तरति शोक-मात्मविदिति श्रतेः । तनुं त्यजतु वां काश्यां श्वपचस्य गृहेऽथवा । ज्ञान-सप्राप्तिममयं मुक्तोऽसौ विगताशयः इति स्मृतेश्च ॥

இவ்வாறு ஆத்மாவையுணர்ந்தவன் “ஆத்மஞானியானவன் சோகத்தைக் கடக்கின்றான்” என்னுஞ் சருதியினாலும், “காசியிலேனும் சண்டாளனுடைய வீட்டிலேனும் சரீரத்தை விடுக; பற்றொழிந்த இவன் ஞானந் திடைத்தகாலத்தில் முக்தனாகின்றான்” என்னும் ஸ்மிருதியினாலும் சம்சாரத்தைக் கடந்து பிரஹ்மநந்தத்தை இகத்திலேயே யடைகின்றான்.

॥ इति तत्त्वबोधप्रकरणं समाप्तम् ॥

ஸ்ரீ தத்துவபோதம்

முடிந்தது.



\* “சுஹ்ரத: புஷ்கல்யாந் திவந்த: பாபகல்யாந் குஹ்தி இதஞ்செய்வோர் அவனுடைய புண்ணிபங்களையும் துவேஷிப்போர் பாபங்களையும் கொள்ளுகின்றார்கள்” என்பது சருதி.

\*கூஉ. விளக்கப்படுகிறதில்லையோ, எதனால் இவ்வெல்லாம்விளங்கு கின்றனவோ அது பிரஹ்மமென்று நிச்சயஞ்செய்த. (கூக)

स्वयमंतर्बहिव्याप्य भासयत्यखिलं जगत् ।

ब्रह्म प्रकाशते वह्निप्रतप्तायसर्पिडवत् ॥ ६२ ॥

(அ-கை.) பிரஹ்மம் எல்லாவற்றையும் விளக்கித் தானும் விளங்கு மென்பதனைத் திருஷ்டாந்தத்தால் விளக்குகின்றார்:—

वह्निप्रतप्तायसर्पिडवत् ब्रह्म स्वयं अंतः बहिः व्याप्य अखिलं जगत् भासयति प्रकाशते ॥

(சு-ம்.) அக்கினியினுற் பழுக்கக் காய்ச்சப்பட்ட இரும்புத் துண்டினைப்போலப் பிரஹ்மமானது தானே உள்ளும் வெளியும் விராபித்துச் சகல ஜகத்தையும் விளக்கித் தானும் விளங்கு கின்றது. (கூஉ)

जगद्विलक्षणं ब्रह्म ब्रह्मणोन्यन्न किंचन ।

ब्रह्मान्यद्भाति चेन्मिथ्या यथा मरुमरीचिका ॥ ६३ ॥

(அ-கை.) பிரஹ்மம் ஜகத்தை விளக்கிக் கொண்டு தானும் விளங்குகின்றதெனவே, அத்வைகத்திற்கு ஹாநிவருதலால் அந் தப் பிரஹ்மமே யாவும் அதற்கந்நியம் சிறிது மில்லையென்று கூறுகின்றார்:—

जगद्विलक्षणं ब्रह्म ब्रह्मणः अन्यत् न विद्यते ब्रह्मान्यत् भाति चैत् यथा मरुमरीचिका मिथ्या ॥

(சு-ம்.) ஜகத்திற்கு \*கூஉ. விலக்ஷணமானது பிரஹ்மம். \*கூசு. பரமார்த்தமாகப் பிரஹ்மத்திற் கந்நியமாக எதுவுமில்லை.

\*கூஉ. “न तत्र संयो भाति । अङ्कु रीयन् பிரகாசிக்கிற தில்லை” என்பது சுருதி.

\*கூஉ. விலக்ஷணம்—வேறு.

\*கூசு. பரமார்த்தம்—உண்மை.